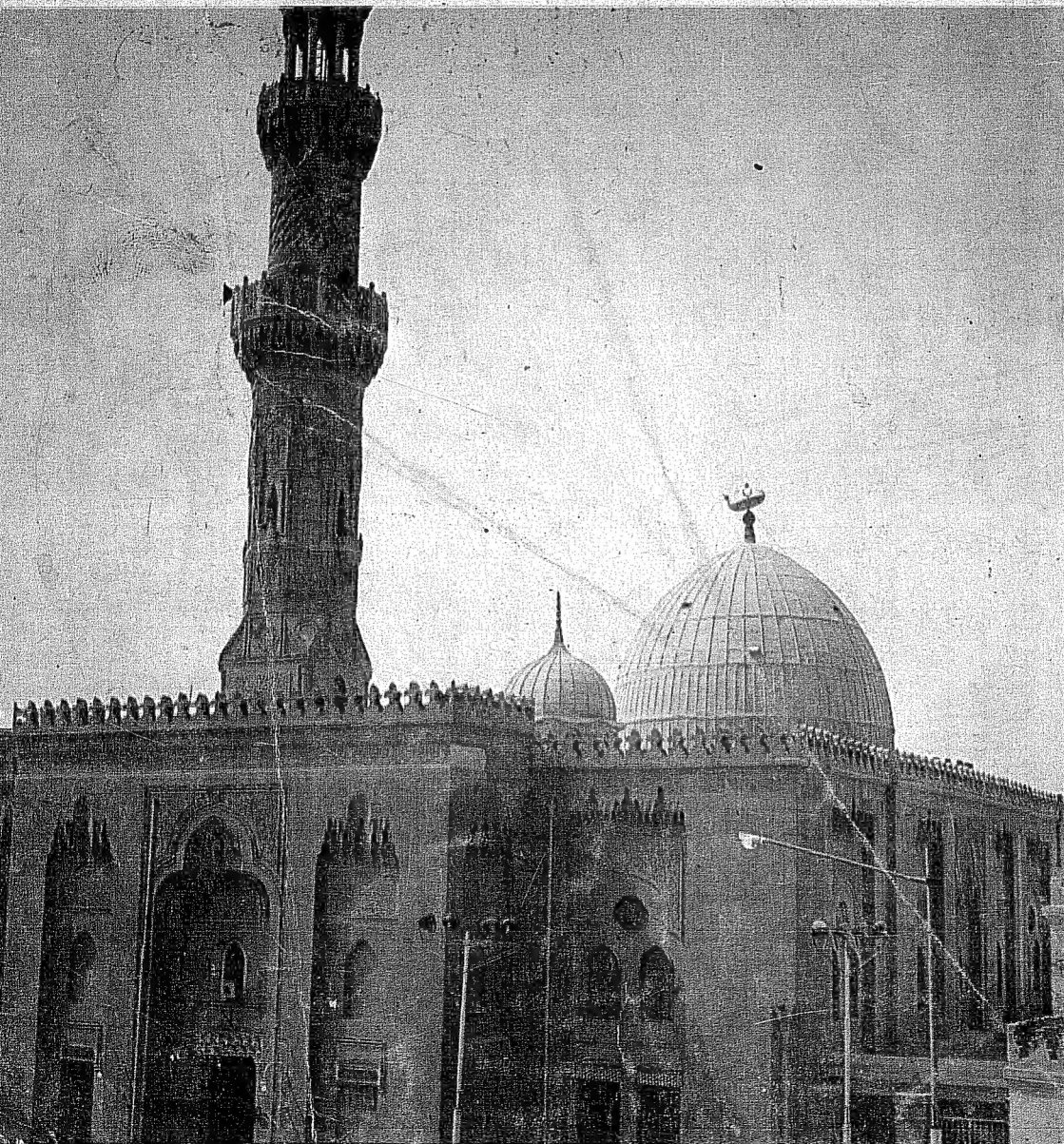
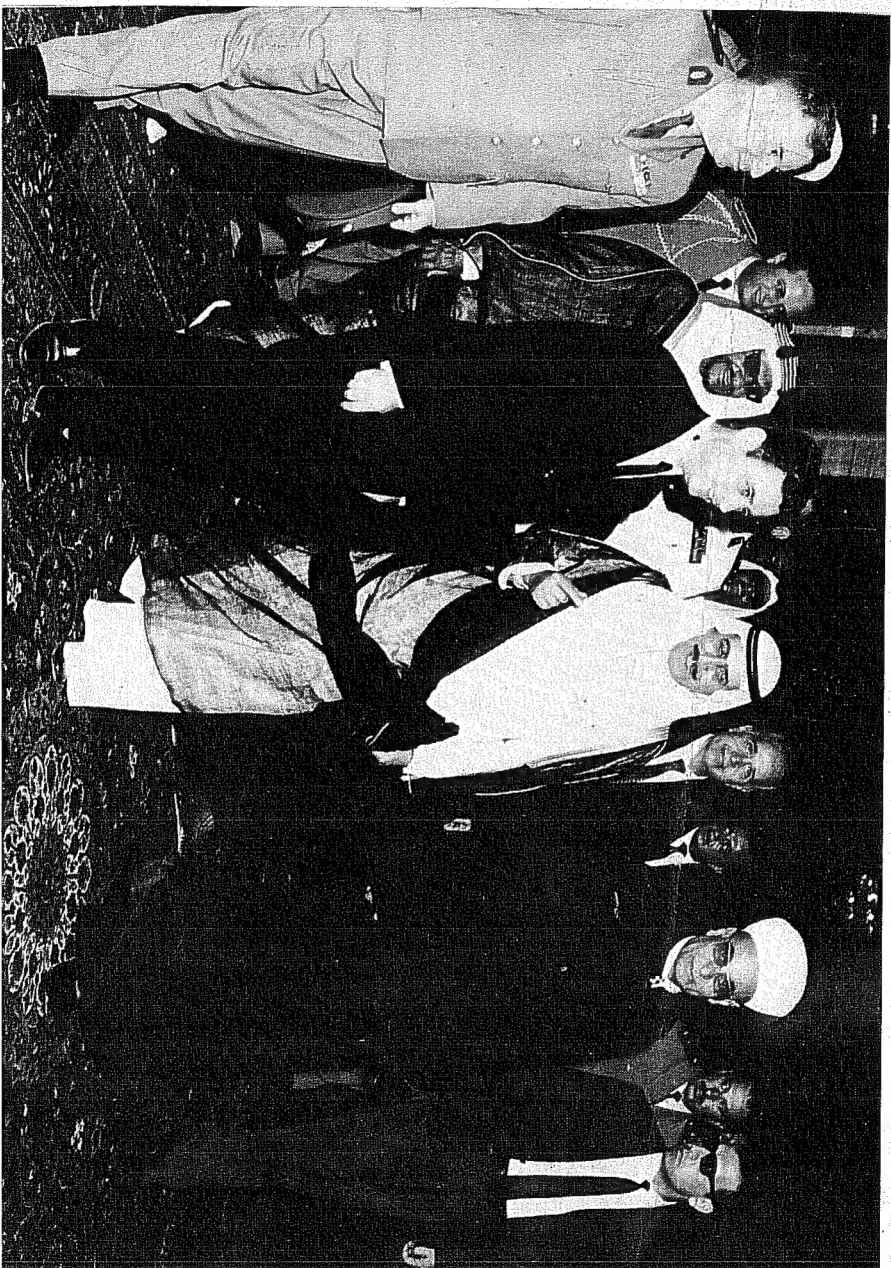


الوعي الإسلامي

إسلامية ثقافية شهرية

السنة السابعة — العدد ٨٠ — شعبان سنة ١٣٩١ هـ — ٢١ سبتمبر (أيلول) — ١٩٧١ م





قام حضرة صاحب السمو أمير البلاد المعظم بزيارة للمسجد الأموي بدمشق ، وقد رافقه في هذه الزيارة رئيس بعثة الشرف ونائب رئيس مجلس الوزراء ووزير الخارجية في الجمهورية العربية السورية عبد الحليم خدام . ويبدو في الصورة الشيخ عبد الله الجابر المستشار الخاص لسمو الأمير المعظم وبعض المرافقين .



مسجد الامام الشافعي بالقاهرة .
انشاه الملك الكامل المظفر سنة ٦٠٨ هـ
وجدد سنة ١٢٠٩ هـ ، وتبدو في
الصورة قبتة الضخمة ومناقله
الشاهقة ، وهي مبنية على الطراز
الملوكي .

الوعي الإسلامي

اسلامية ثقافية شهرية

AL WAIE AL ISLAMI

Kuwait P. O. B 13

السنة السابعة

المسدد الثمانون

شعبان سنة ١٣٩١ هـ

٢١ سبتمبر « أيلول » ١٩٧١ م

نصدرها وزارة الاوقاف والشئون الاسلامية

بالكويت في فترة كل شهر عربي

هدفها : المزيد من الوعي ، وإيقاظ
الروح ، بعيدا عن الخلافات المذهبية
والسياسية

النسب

الكويت	٥٠	نظما
السعودية	١	ريال
البحرين	٧٥	نظما
الأردن	٥٠	نظما
ليبيا	١٠	ليرة
تونس	١٢٥	مليما
الجزائر	تجسار وريج	
المغرب	درهم وريج	
الخليج العربي	١	روبية
اليمن و عدن	٧٥	نظما
لبنان وسوريا	٥٠	ليرة
مصر والسودان	٤٠	مليما

الاشتراك السنوي للهيئات فقط

في الكويت ١ دينار

في الخارج ٢ دينار

(أو ما يعادلها بالأسفري)

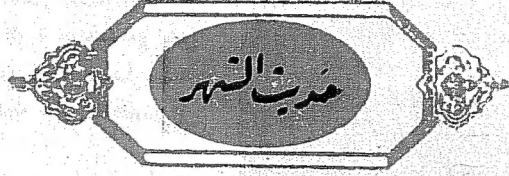
أما الأفراد فيشتركون رأسا

مع منهج التوزيع كل في قطره

عنوان المراسلات

مدير ادارة الدعوة والأرشاد
وزارة الاوقاف والشئون الاسلامية
ص. ب ١٣ هاتف ٢٢٠٨٨ - كويت

بسم الله الرحمن الرحيم



إزالة آثار العدوان

العدوان الذى نعرض له فى هذا الحديث ، وننبه الى آثاره ونطالب بحشد القوى المتخصصة لازالته - عدوان اسرائيلى قديم ، لا يقل خطرا عن العدوان الاسرائيلى المعاصر الذى تستنفر له الآن جميع القوى العربية والاسلامية .

واذا كان اختيار الوقت المناسب للقيام بعمل من الاعمال شرطا أساسيا فى نجاحه فاننا نرى أن هذا الوقت الذى يبلغ فيه شعور المسلم ، - كل مسلم - بمرارة الحقد اليهودى عليه منتهاه هو أنسب الأوقات وأكثرها ملاءمة لاستثارة الجهود الاسلامية لازالة آثار العدوان الذى نلفت النظر اليه فى هذه السطور .

كان اليهود أعلم أهل الكتاب فى عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وكانوا أولى الناس بأن يؤمنوا به لأنه جاء مصدقا لما معهم من التوراة ، وموافقا لكل ما يعرفونه من صفاته التى وردت فيها ، وفى الوقت نفسه كانت توحى اليهم اثرتهم وأنانيتهم أنهم أبناء الله وأحباؤه وشعبه المختار فى الأرض ، وأن الأنبياء والرسل لا يكونون الا منهم ، فلما أرسل الله محمدا عربيا لا يهوديا غلبت عليهم طبيعة الحقد عليه والعداوة لدينه ، وملا نفوسهم الحسد والفيرة ، فجعلوا يشككون الناس فى نبوته ، وطوعوا توراتهم لاهوائهم وشهواتهم ، فحرفوا كل ما جاء فيها عنه ، وغيروا كل ما يشير منها اليه أو يدل عليه ، واتخذوا كل وسيلة دنيئة وكل حيلة خبيثة حتى لا يظهر دين غير دينهم .

وكان من اخزاء الله لهم أنه سبحانه فضح أسرارهم ، وأظهر زيفهم على يد بعض أخبارهم الذين شرح الله صدرهم للاسلام ، فدخلوا غيبه مخلصين .

وعداوة اليهود للاسلام ، وكراهيتهم للمسلمين ، ومحاولاتهم لصد الناس عن دين الله ، ومؤامراتهم للتشكيك فيه وزعزعة الثقة والايمان فى قلوب المؤمنين ظاهرة واضحة منذ فجر الاسلام ، وكان جديرا بالمسلمين على مر العصور أن يضعوها نصب أعينهم ، وأن يكون تعاملهم مع بنى اسرائيل ، وتلقيهم لما ينقل عنهم بمنتهى الحذر والحيطه ، وخاصة بعد أن

تنزلت الآيات الكثيرة فى القرآن الكريم تنبه الى أساليبهم الخفية فى الكيد للإسلام والمسلمين « ودت طائفة من أهل الكتاب لو يضلونكم وما يضلون الا أنفسهم وما يشعرون » « ود كثير من أهل الكتاب لو يردونكم من بعد ايمانكم كفارا حسدا من عند أنفسهم من بعد ما تبين لهم انه الحق » « وقالت طائفة من أهل الكتاب آمنوا بالذى أنزل على الذين آمنوا وجه النهار واكفروا آخره لعلهم يرجعون » والمراد بأهل الكتاب فى الآيات اليهود ، والمراد بالطائفة جماعة منهم تحدثوا فيما بينهم ، وقالوا : أعطوهم الرضى بدينهم اول النهار ، واكفروا آخره فانه أجدد ان يرجعوا عن دينهم . الى هذا الذى بلغت حملة التشكيك التى خطط لها اليهود لصد الناس عن الاسلام .

ان اليهود اجرا الناس على وحى الله ، واقدروهم على تحريف كتبه بما يتفق مع طبيعتهم النكدة ، ولم يكن هذا مستورا عن المؤمنين حتى يعذروا فى تصديقهم ، والأخذ عنهم ، ونقل مفترياتهم . . لقد بلغ من أمرهم فى الجراة على الوحى انهم حاولوا أن يفتنوا الرسول نفسه ، وان يؤثروا عليه ، ويجروه الى التحايل على تعاليم الله ، فقد روى ان زعماء اليهود قالوا لبعضهم : اذهبوا بنا الى محمد لعلنا نفتنه عن دينه ، فانما هو بشر ، فأتوه ، فقالوا له : يا محمد انك قد عرفت انا احبار يهود ، واشرافهم وساداتهم ، وانا ان اتبعناك اتبعناك اليهود ، ولم يخالفونا ، وان بيننا وبين بعض قومنا خصومة ، فنحاكمهم اليك ، فتقضى لنا عليهم ، فأنزل الله عز وجل : « وان احكم بينهم بما أنزل الله ولا تتبع أهواءهم واحذرهم أن يفتنوك عن بعض ما أنزل الله اليك فان تولوا فاعلم انما يريد الله أن يصيبهم ببعض ذنوبهم وان كثيرا من الناس لفاسقون » .

هذه الصورة الحقيقية الواضحة لليهود . لعداوتهم للإسلام ، وتأمرهم عليه ، ومهارتهم فى الدس والتحريف — لم تمنع بعض المسلمين السابقين من النقل عنهم والأخذ منهم عند تفسير كتاب الله ، فامتلات كتب التفسير التى ألفوها بالغث والسمين والحق والباطل ، والصحيح والمزيف . امتلات بالاسرائيليات ، عن هذا الطريق استطاع اليهود أن يحققوا نواياهم السيئة فى تشويه الفكر الاسلامى وتضليل العامة .

وهذه نقول ونماذج من الخرافات والقصص الاسرائيلى الذى شغف به نفر من المفسرين ، فضمنوها تفاسيرهم ، وهى آثار فكرية مضللة وغدت على الثقافة الاسلامية ، وخدع بها عامة المسلمين ، واستغلها خصوم الاسلام من المستشرقين .

١ — قال مقاتل بن سليمان عند تفسير قوله تعالى : « وان من قرية الا نحن مهلكوها قبل يوم القيامة او معذبوها عذابا شديدا كان ذلك فى الكتاب مسطورا » وجدت فى كتاب الضحاك بن مزاحم فى تفسيرها : اما مكة فتخربها الحبشة ، وتهلك المدينة بالجوع ، والبصرة بالفرق ، والكوفة بالترك ، والجبال بالصواعق والرواجف. وأما خراسان فهلاكها ضروب ثم ذكر بلدا بلدا .

وروى عن وهب بن منبه ان الجزيرة آمنة من الخراب حتى تخرب

أرمينية ، وأرمينية آمنة حتى تخرب مصر ، ومصر آمنة حتى تخرب الكوفة ، ولا تكون الملحمة الكبرى حتى تخرب الكوفة ، فإذا كانت الملحمة الكبرى فتحت القسطنطينية على يد رجل من بنى هاشم ، وخراب الأندلس من قبل الزنج ، وخراب إفريقية من قبل الأندلس ، وخراب مصر من انقطاع النيل ، وخراب العراق من الجوع ، وخراب الكوفة من قبل عدو يحصرهم ويمنعهم من الشراب من الفرات ، وخراب البصرة من قبل الفرق ، وخراب الأبله عدو يحصرهم برا وبحرا ، وخراب الرى من الديلم ، وخراب خراسان من قبل التبت ، وخراب التبت من قبل الصين ، وخراب الهند واليمن من قبل الجراد والسلطان وخراب مكة من قبل الحبشة وخراب المدينة من قبل الجوع .

٢ - والامام النفسى مع فضله وعلمه وتحقيقه لم يسلم تفسيره من هذه الاسرائيليات ، فهو فى تفسير قوله تعالى : « وورث سليمان داود وقال يا ايها الناس علمنا منطق الطير » يقول : روى أنه صاحبت فاختة فأخبر أنها تقول : ليت ذا الخلق لم يخلقوا ، وصاح طاووس فقال : يقول كما تدين ندان ، وصاح هدهد فقال : يقول استغفروا الله يا مذنبون ، وصاح خطاف فقال : يقول قدموا خيرا تجدوه ، وصاحت رخمة ، فقال : تقول سبحان ربى الأعلى ملء سمائه وأرضه ، وصاح قمرى فأخبر أنه يقول سبحان ربى الأعلى . . واخذ يعدد الحيوانات والطيور ويترجم أصواتها .

٣ - وقد تجاوزت الاسرائيليات هذه الترهات والسخافات الى المتداول على مقامات النبوات وانك لتجد هذا المتداول الفاضح مسطورا فى كثير من الكتب عند تفسير قوله تعالى : « وهل اتاك نبأ الخصم اذ تسوروا المحراب . اذ دخلوا على داود ففزع منهم قالوا لا تخف خصمان بغى بعضنا على بعض فاحكم بيننا بالحق ولا تشطط واهدنا الى سواء الصراط » وعند قوله تعالى : « ولقد فتنا سليمان والقينا على كرسيه جسدا ثم اناب . » ومع أن كثيرا من أئمة الفكر الإسلامى فى العصور السابقة تنبهوا الى هذه الاسرائيليات فإن أحدا من المسلمين لم ينهض لتطهير الكتب منها وإزالة آثار هذا العدوان الاسرائيلى عليها .

يتحدث العلامة ابن خلدون فى مقدمته عن كيفية تسرب هذه الاسرائيليات الى المسلمين ، وأسباب - استكثارهم منها فيقول عند الكلام على التفسير بالمتقول : وقد جمع المتقدمون فى ذلك وأوعوا الا أن كتبهم ومنقولاتهم تشتمل على الفث والسمين والمردود ، والسبب فى ذلك أن العرب لم يكونوا أهل كتاب ولا علم ، وإنما غلبت عليهم البداوة والأمية ، وإذا تشوقوا الى معرفة شئ مما تشوق اليه النفوس البشرية فى أسباب المكونات وبدء الخليقة ، وأسرار الوجود فإنها يسألون عنه أهل الكتاب قبلهم ، ويستفيدونه منهم ، وهم أهل التوراة من اليهود ، ومن تبع دينهم من النصارى ، وأهل التوراة الذين بين العرب يومئذ بادية مثلهم ، ولا يعرفون من ذلك الا ما تعرفه العامة من أهل الكتاب ومعظمهم من حمير الذين أخذوا بدين اليهودية ، فلما أسلموا أبقوا على ما كان عندهم مما لا تعلق له بالأحكام

الشرعية التي يحتاطون لها مثل أخبار بدء الخليقة ، وما يرجع الى الحدثن والملاحم وأمثال ذلك .. فامتألت كتب التفسير من المنقولات عنهم ، وفي أمثال هذه الأغراض أخبار موقوفة عليهم ، وليست مما يرجع الى الاحكام فيتحرى فيها الصحة التي يجب العمل بها ، وتساهل المفسرون في مثل ذلك ، وملأوا الكتب بهذه المنقولات ، وأصلها كما قلنا من أهل التوراة الذين يسكنون البادية ، ولا تحقيق عندهم بمعرفة ما ينقلونه من ذلك . الا أنهم بعد صيتهم وعظمت أقدارهم لما كانوا عليه من المقامات في الدين والملة ، فتلقيت بالقبول من يومئذ .

ان تصحيح كتب التفسير وتنقيتها مما أصابها من الاسرائيليات المخرفة واجب تجب المسارعة الى النهوض به ولا أدري كيف تورط الأولون في هذا النقل ، ولا كيف سكنت الآخرون عنه الى هذا اليوم مع أن رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى المسلمين أن يأخذوا شيئا عن أهل الكتاب لا يتفق مع أصول دين الله وأحكامه وآدابه فقد روى أحمد عن جابر بن عبد الله أن عمر بن الخطاب أتى النبي بكتاب أصابه من بعض أهل الكتاب ، فقرأه على النبي ، فغضب وقال : أمهوكون فيها يا بن الخطاب ؟ والذي نفسي بيده : لو أن موسى كان حيا ما وسعه الا أن يتبعني ، وفي رواية : لقد جئتكم بها بيضاء نقية لا تسألوا أهل الكتاب عن شيء ، فيخبروكم بحق فتكذبوا به ، وبباطل فتصدقوا به .

وروى البخاري عن ابن عباس أنه قال : كيف تسألون أهل الكتاب عن شيء ، وكتابكم الذي أنزل على رسول الله أحدث الكتب تقرعونه محضا لم يشب وقد حدثكم أن أهل الكتاب بدلوا كتاب الله ، وغيروه ، وكتبوا بأيديهم الكتاب ، وقالوا هو من عند الله ليشتروا به ثمنا قليلا الا ينهاكم ما جاعكم من العلم عن مسألتهم . لا والله ما رأينا منهم رجلا يسألكم عن الذي أنزل اليكم .

والعدوان الذي ننبه اليه في هذا الحديث هو عدوان اليهود على الفكر الاسلامي والثقافة الاسلامية .. هو المفتريات التي دسها اليهود على بعض المفسرين لكتاب الله . هو الاسرائيليات التي حفلت بها هذه الكتب كلون كلب أهل الكهف ، والبعض الذي ضرب به القتل من البقرة ووصف سفينة نوح واسم الغلام الذي قتله الخضر ، ونوع الشجرة التي أكل منها آدم وزوجه ، والحيوان الذي تقمصه الشيطان فدخل الجنة ووسوس لهم باسماء الطيور التي أحيها الله لابراهيم .. الخ .

وازالة آثار هذا العدوان تكون بتوفر جماعة من أهل العلم على هذه الكتب وتصفيتها مما علق بها .

ان واجب المسلمين الى تصحيح هذا التراث لا يقل أهمية عن احياء التراث ، وازالة آثار هذا العدوان لا تكلف المسلمين دما ولا سلاحا وانسا تكلنهم جهدا وصبرا .

مدير ادارة الدعوة والارشاد

رضوان البياي

حُدود التشريع في الاسلام

ومكانة الاجتهاد فيه

لعالم اسلامي كبير

ما هي حدود التشريع في الاسلام وما هي مكانة الاجتهاد فيه ؟ اذا اردنا معرفة ذلك ، فلا بد ان نكون ، قبل كل شيء ، على ذكر بين من امرين :
اولهما : ان الحاكمية في الاسلام مختصة بالله وحده ، لا يشاركه ولا ينازعه فيها غيره ، ذلك بان التوحيد ، كما فسر القرآن يستلزم ان يكون الله وحده هو المعبود بالمعنى الديني المعروف ، ليس ذلك فحسب ، بل يستلزم ان يكون الله وحده هو الحاكم المطاع ، والامر والقاهي ، والشارع بالمعنى السياسي والقانوني ايضا ، وهذه الحاكمية القانونية قد ابدا القرآن واعاد في بيانها بمثل القوة والجزم الذي يبين به عقيدة الالهية الدينية ، واكد كل التأكيد ان كلا من هاتين المنزلتين من مقتضيات اللازمة لالهية الله تعالى لا يجوز فصلها عن الاخرى بحال من الاحوال وقرر بما لا مجال فيه للارتياح والشك ان انكارها انكار لالهية الله ، ثم ان القرآن لم يترك اى منزع لشبهة ان يراد بالقانون الالهي قانون الطبيعة والقطرة ، وجعل من واجب الانسان ، ان يدعو الى التوحيد ، ان يعترف في حياته الخلقية والاجتماعية بذلك القانون الذي انزله الله على انبيائه ورسله ، بل ان الايمان بهذا القانون ، ويتجرد الانسان عن استقلال نفسه وحرية ذاته ازاءه هو الذي يسميه القرآن بالاسلام ويأبى — بأوضح ما يكون من البيان — ان يكون للانسان حق في

أن يقضى برأيه شأننا من شؤون حياته إذا كان قد قضاه الله ورسوله (وما كان المؤمن ولا مؤمنة إذا قضى الله ورسوله أمرا أن يكون لهم الخيرة من أمرهم ، ومن يعص الله ورسوله فقد ضل ضللا مبينا) .

وثانيهما : وهو لا يقل فى أهميته فى الاسلام عن توحيد الاله — هو أن محمدا صلى الله عليه وسلم آخر رسل الله وخاتم انبيائه ، وهذا ما تخرج به عقيدة توحيد الاله من حيز الفكرة المجردة فتبرز بشكل نظام عملى ويقوم على أساسها بناء نظام الاسلام الشامل للحياة الانسانية ، ذلك بأنه قد اجتمعت بموجب عقيدة الاسلام تعاليم جميع الانبياء السابقين مع زيادة تعاليم مهمة أخرى فى تعليم محمد صلى الله عليه وسلم ، فهو وحده المصدر الموثوق به لهدى الله وتشريعهم ، ولن يأتى من الله بعده هدى أو تشريع يحتاج الإنسان أن يرجع اليه ، وتعليم محمد صلى الله عليه وسلم هو القانون الاعلى الذى يمثل للناس مرضاة الحاكم الاعلى ، وقد وصل الينا على صورتين :

القرآن : وهو كلام الله لفظا ومعنى ويشتمل على احكامه واوامره ونواهيه .
والسنة : أو الاسوة الحسنة لمحمد صلى الله عليه وسلم « وهى التى تبين غاية القرآن وتشرح مقصد نزوله » .

ما كان محمد صلى الله عليه عليه مبلغا لكتاب الله فحسب ، بل كان من وظيفته مع ذلك أن يكون اماما للناس وقائدا وحاكما ومعلما ومرشدا ، يشرح لهم القانون الالهى بقوله وعمله ، ويخبرهم بغاياته الحقيقية ويربيهم على مطالبه ومقتضياته ، ويعمل على تشكيلهم فى صورة جماعة منظمة ، ويرى العالم كله ، فى قالب دولة راشدة مرشدة ، كيف يقوم على مبادئ الاسلام نظام حضارة متكاملة راقية ، وان هذه المهمة التى اضطلع بها الرسول صلى الله عليه وسلم طوال حياته النبوية (٢٣ سنة متوالية) هى السنة التى باشتراكها واجتماعها مع القرآن يكتمل القانون الاعلى من الحاكم الاعلى لرعيته فى الارض ، وان هذا القانون الاعلى هو المعروف (بالشريعة) فى المصطلح الاسلامى .

حدود التشريع :

وقد يظن الانسان لأول سماعه بهذه الحقائق الاساسية أن الدولة الاسلامية لا مجال فيها أصلا لتشريع الانسان ، إذ أن الله هو الشارع الوحيد فيها ، ولا وظيفة فيها للمسلمين سوى أن يتبعوا ما جاءهم به الرسول من قانونه ، بيد أن الحقيقة ، أن الاسلام لا ينافى تشريع الانسان وانما يحيطه بسياج من القانون الالهى ويحدده بعلوه ، أما ما هى دائرة تشريعهم تحت القانون الالهى الاعلى ونفى ضمن حدوده ، فهذا ما أريد بيانه فى هذه الكلمة متوخيا الإيجاز والاختصار .

تفسير الاحكام :

منها ما قد جاء فيه القرآن والسنة بحكم قاطع واضح ، أو وضعاه له قاعدة خاصة فليس لفتيه ولا لقاض ولا لمجلس تشريعى أن يغير فى مثل هذه المعاملات والشؤون احكام الشريعة وقواعدها ، وليس معنى ذلك أنه لا مجال مع هذه

الاحكام لتشريع الانسان ، بل ان دائرة تشريع الانسان فيها ان يعرف أولا بكل دقة ما هي احكام الشريعة فى واقع الامر ويحدد ثانيا مفهوم تلك الاحكام ، ويتبين لاي الحالات والوقائع هي ، وتقرر اخيرا صور تطبيقها على القضايا الطارئة الحاضرة وتفصيلها الفرعية ان كان فيها المجال ، والذي يجب ان يشخص مع كل ذلك ، هو : اين والى اى حد يجوز للانسان التشريع للاحداث والوقائع الاستثنائية على ان لا يصطدم مع احكام الشريعة وقواعدها .

القياس :

ومنها ما لم تأت فيه الشريعة بحكم ، ولكن لها احكام فى امثاله واشباهه فالتشريع فى مثل هذه الشؤون والمعاملات يكون بان تعرف علل الاحكام بدقة تامة وتنفذ فى كل شأن توجد فيه تلك الملل ويستثنى منها كل شأن لا توجد فيه تلك الملل .

الاستنباط :

ومنها ما لم تأت فيه الشريعة بحكم صريح ، ولكن جاءت فيه وفى امثاله بقواعد جامعة او اظهرت مرضاة الشارع عنه ، فيجب العمل على تنميته وترقيته وما هو مبغض عنده يجب العمل على محوه واستئصاله ، فالتشريع فى مثل هذه الشؤون والمعاملات يكون بان يعرف ما جاء فيها من قواعد الشريعة ومرضاة الشارع ، ويوضع فى القضايا العملية الحاضرة من القوانين ما يقوم على هذه القواعد ويحقق مرضاة الشارع .

دائرة التشريع بحرية الراى :

ومنها ما سكنت الشريعة فى بابيه سكوتا تاما ، فلا جاءت فيه بحكم صريح ، ولا بهداية فى امثاله واشباهه حتى يقاس عليها ، فلا معنى لسكوت الشريعة فى مثل هذه الشؤون الا ان الحاكم الاعلى بنفسه قد اجاز الانسان ان يقضيها برأيه ، فالتشريع جائز فيها للانسان بكل حرية على ان يكون موافقا لروح الاسلام وقواعده العامة ، والا تختلف طبيعته عن طبيعة الاسلام الشاملة حتى يلتئم احسن التئام مع نظام الاسلام للحياة .

الاجتهاد :

وكل هذا العمل التشريعى الذى يحرك نظام الاسلام للقانون ويرقيه حتى يلبي حاجات البشر ويجارى تطورات الزمان ، لا يمكن ان يتم الا بتحقيق علمى وخاص وبذل للقوة الذهنية على صفة غير عادية ، وهو المعروف بالاجتهاد فى المصطلح الاسلامى .

والاجتهاد معناه لفظة : بذل الجهد واستنفاده ، والمراد به اصطلاحا بذل الجهد واستنفاده فى استجلاء حكم الاسلام او مقصوده فى القضية تحت

البحث . وقد يخطئ بعض الناس ويفسرون الاجتهاد بمعنى التمتع بحرية الراى دون ما قيد أو شرط ، على أن كل من له أدنى المام بطبيعة القانون الاسلامى ومزاياه لا يكاد يذهب به سوء الفهم الى أن فيه مجالا لهذا النوع من الاجتهاد لأن القانون الحقيقى فى الاسلام هو القرآن والسنة ، ولا يجوز التشريع فيه للمسلمين الا بشرطة أن يكون مأخوذا من هذا القانون الحقيقى أو فى ضمن الحدود التى يبيح لهم أن يتمتموا فيها بحرية رأيهم ، فكل اجتهاد لا يستند الى احكام الشارح الحقيقية ولا يتقيد بحدودها ليس من الاجتهاد الاسلامى فى شيء ولا مكانة له فى نظام الاسلام القانونى .

الاصناف اللازمة للمجتهدين :

ولأن الاجتهاد ليس المقصود به احدث التلم فى القانون الالهى ليستبدل به القانون الانسانى ، وانما المقصود به فهم القانون الالهى فهما دقيقا وجعل نظام الاسلام القانونى ملبيا لحاجات البشر مجاريا لتطور الزمان تحت هدايته وارشاده فلا يصح أى اجتهاد الا بأن يكون المتولون لمهمته على جانب عظيم من الصفات الآتية :

(١) الإيمان بالشريعة الالهية ، والإيقان بكونها الحق ، والعزيمة الخالصة لاتباعها ، وخلو الذهن والفكر من الرغبة فى التحلل من حدودها وتقيودها وعدم اخذ الغايات والمبادئ من مصدر غير مصدرها .

(٢) اللام الجيد باللغة العربية وقواعدها وأساليب أدبها ، لأن اللغة العربية هى التى بها نزل القرآن ولا يتسنى معرفة السنة الا بها .

(٣) التضلع بعلم القرآن والسنة حتى لا يعرف به الانسان احكام الشريعة الفرعية ومواضعها فحسب ، بل يفهم أيضا قواعدها الكلية وغاياتها معرفة جيدة : يجب أن يعرف المجتهد ما هى خطة الشريعة لاصلاح الحياة الانسانية بأجمعها ، ويعرف الى جانب ذلك ما هى مكانة كل شعبة من شعب الحياة فى هذه الخطة الجامعة الشاملة ، وما هى الخطوط التى تريد الشريعة أن تؤسس عليها مختلف شعب الحياة وما هى المصالح التى ترمى اليها فى تأسيسها أو بكلية موجزة : أن الاجتهاد شيء يتطلب من الانسان علما بالقرآن والسنة يوصله الى مفزى الشريعة وجوهرها .

(٤) الوقوف على تراثنا القانونى الذى ورثناه عن فقهاء السلف ، والحاجة اليه ليست للتدرب على الاجتهاد فحسب ، بل هى كذلك لاستمرار الارتقاء القانونى لانه ليس — ولا يسوغ أن يكون — المقصود بالاجتهاد أن يهدم كل جيل جديد ما بناه مسلفه أو يحكم عليه بالبلوى ويشرع فى بنائه من جديد .

(٥) التخلق بالاخلاق الفاضلة حسب مقياس الاسلام للاخلاق . لانه لا يمكن بدونه أن يطمئن عامة الناس الى اجتهاد المجتهدين ولا أن تنشأ فى قلوبهم عاطفة الاحترام للقانون اذا كان قد قام بوضعه الافراد غير الصالحين ..

ليس المطلوب ببيان هذه الاوصاف أن على كل مجتهد أن يثبت بدلائل على

كونه متصفا بها ، بل المطلوب ببيانها انه لا يمكن بالاجتهاد انعاش القانون الاسلامى وترقيته على الخطوط الصحيحة « الا بان يكون نظامنا لتعليم القانون صالحا لاعداد رجال من ذوى العلم متصفين بهذه الاوصاف والاخلاق المذكورة ، وكل تشريع بدون ذلك لا يمكن أن يتفق مع نظام الاسلام القانونى ولا أن يستسيغه مجتمع المسلمين .

الطريق الصحيح للاجتهاد :

وكما أن قبول الأمة شيئا من الاجتهاد والتشريع يتوقف على أن يكون المجتهدون صالحين للاجتهاد ، فكذلك هو يتوقف على أن يكون اجتهادهم بطريق صحيح يطهأ اليه ، فالشريطة الاولى للاجتهاد الصحيح — سواء أكان تفسيراً لحكم أو قياساً عليه أو استنباطاً منه — أن يكون مبنياً على دلائل من القرآن والسنة ، وأما إذا كان التشريع فى دائرة المباحات فعلى المجتهد أن يأتى بالدلائل على أنه لا القرآن ولا السنة قرراً حكماً أو قاعدة فى القضية ، ولا جاء فى أحدهما أساس للقياس فيها ، ويجب أن يكون الاستدلال بنصوص القرآن والسنة قائماً على قاعدة من القواعد المسلم بها بين أهل العلم ، فإذا أراد المجتهد أن يستدل بالقرآن ، فعليه أن لا يفسر كل آية الا بما تسمح به اللغة العربية وقواعدها واساليبها المعروفة ، ويتفق مع سياق عبارة القرآن ، ولا يصطدم مع بيانات القرآن عن الموضوع نفسه فى مواضع أخرى ، وتؤيده شروح السنة القولية والفعلية أولاً تعارضه على الأقل ، وإذا أراد أن يستدل بالسنة الفعلية — مع رعاية اللغة وقواعدها وسياق العبارة — أن لا يستدل فى مسألة ما الا بروايات صالحة لقيام الحجة بها حسب أصول علم الرواية ، ولا يغفل ما فى تلك المسألة الخاصة من الروايات القوية الأخرى ولا يستنتج من رواية ما يخالف الكتاب والسنة الثابتة بالطرق القوية الأخرى ، وكل اجتهاد لا تراعى فيه هذه الأمور ولا يقوم الا على أساس أهواء النفوس ورغباتها وأمانيتها ، فانه لو جعل جزءاً من القانون بالقوة السياسية ، لن يقبله ضمير المسلمين الاجتماعى ، ولن يكون جزءاً من نظام الاسلام القانونى ، انه يبقى جزء من القانون ما دامت القوة السياسية التى تنفذه آخذة بزمam نظام الحكومة ثم لا يكون محله مع زوالها الا الى سسلة الأوراق المهملة .

كيف ينال الاجتهاد درجة القانون :

ونظام الاسلام للقانون فيه عدة صور لنيل اجتهاد فرد أو طائفة درجة القانون فمنها أن ينمقد عليه اجماع أهل العلم من الأمة ، ومنها أن يتلقاه الجمهور بالقبول كما قد تلقوا الفقه الحنفى والمالكي والشافعى والحنبللى فى غير واحد من البلاد الاسلامية ، ومنها أن تتبناه حكومة من حكومات المسلمين وتجعله قانوناً لنفسها ، ومنها أن يكون فى الدولة مجلس للتشريع حسب الدستور فيسن القانون باجتهاده ، أما اجتهاد مختلف أهل العلم علاوة على هذه الصور ، فهو بمثابة الفتوى لا أكثر ، وأما اقضية القضاة فى المحاكم فهى — على نفاذها فى ما يرفع اليهم من الدعاوى وكونها بمثابة النظائر والاشباه — لا تكون قانوناً بالمعنى

الصحيح ، حتى أن اقضية الخلفاء الراشدين لم تنل درجة القانون في الاسلام ممن صدرت عنهم بصفتهم قضاة في المحكمة .

انى سأحاول في ختام هذا البحث أن أجيب — بأقصى ما يمكن من الإيجاز — على ما يمكن أن يثار حوله من اعتراضات : فالاعتراض الأول هو على المكانة التي بينتها للسنة مع القرآن في التشريع الاسلامي ، فأريد — جوابا على هذا الاعتراض — أن أقدم اليكم أمورا ، حتى تتضح لكم القضية وذلك بالترتيب الآتي :

أولا — أن من الحقائق التاريخية الثابتة ، التي لا تقبل الإنكار والجحود ، أن الرسول صلى الله عليه وسلم ، ما كان قد اكتفى — بعد أن أكرمه الله تعالى برسالته — بتبليغ الناس القرآن بتلاوته عليهم ، بل كان مع ذلك ، قد قام بحركة شاملة ، ظهر كنتيجة لها ، مجتمع اسلامي خالص ونظام جديد للمدينة والحضارة وقامت دولة واسعة في بلاد العرب ، فالسؤال الذي ينشأ في هذا الصدد ، أن جميع هذه الاعمال التي قام بها الرسول ، عليه الصلاة والتسليم علاوة على تبليغ القرآن بتلاوته على الناس ، بأي صفة وعلى أي اعتبار كان قد قام بها ؟ هل كان قيامه بها من حيث كان رسولا من الله ، ممثلا لمرضاته ، مثل تمثيل القرآن آياها ، أم انما كانت رسالته تنتهي بمجرد تلاوته ما ينزل عليه من القرآن حتى لم يكن بعدها الا رجلا عاديا من عامة المسلمين ، حيث لا حجة بقوله ولا عبرة بفعله في حد ذاته ، من الوجهة القانونية ؟ فإذا سلمنا بالصورة الاولى ، فلا بد لنا أن نسلم بالسنة حجة قانونية مع القرآن ، وأما في الصورة الثانية ، فلا مبرر البتة ، لجعلها من القانون .

ثانيا — أما القرآن ، فيبين لنا بيانا واضحا شافيا لا لبس فيه ولا إبهام ، أن الرسول صلى الله عليه وسلم ، ما كان مبلغا لما ينزل عليه من القرآن فمحسب ، بل كان — مع ذلك — اماما للناس وحاكما ومعلما يجب على المسلمين أن يتبعوه ويطيعوه على المنشط والمكروه ويعتبروا حياته أسوة لأنفسهم .

وأما العقل ، فيأبى كل الإباء أن يعترف بقول من يقول أن الرسول انما هو رسول لخد تبليغه للناس كلام ربهم ، وما هو بعد ذلك الا رجل مثل سائر الرجال . أما المسلمون منذ بدء الاسلام الى يومنا هذا ، فما زالوا ولا يزالون مجمعين على الاعتقاد بأن حياة الرسول صلى الله عليه وسلم أسوة واجبة الاتباع ، وأن كل أمر من أوامره ونهى من نواهيه يجب الوقوف عنده ، أن هذه هي العقيدة التي ما زال ولا يزال عليها المسلمون ، ولا يسع مسلما أن يجحد بأن هذه هي مكانة الرسول التي آمن بها المسلمون في كل مكان وفي كل زمان ، وانهم لأجل هذا ما زالوا يسلمون بسنته مصدرا أساسيا لقانونهم مع القرآن ، ولبيت شمرى كيف يجوز لرجل في هذا الزمان ، أن يتحدى هذه المكانة للسنة ما دام لا يعلن اعلانا واضحا سافرا أن محمدا صلى الله عليه وسلم انما كان نبيا الى حد تبليغه القرآن ، حيث كانت نبوته تنتهي بمجرد فراغه من تلاوته على الناس ثم أن هذا الرجل — اذا كان يدعى ذلك — عليه أن يبين أن كان يعطى الرسول هذه المكانة من عند نفسه أو أن القرآن هو الذي قد أعطى الرسول هذه المكانة ، أما في

الصورة الاولى فلا علاقة له بالاسلام أبدا وأما فى الصورة الأخرى ، فعليه أن يستدل بنص من نصوص القرآن .

ثالثا - والسؤال الذى ينشأ بعد تسليمنا بالسنة مصدرا أساسيا للقانون فى حد ذاتها وهو : ما هى الوسيلة لمعرفة السنة ؟ فأقول جوابا على هذا أن ليس لأول مرة قد واجهنا السؤال بأن السنة ، التى تركتها فى الدنيا تلك الرسالة التى كانت قد ظهرت فى بلاد العرب قبل ألف وخمسمائة سنة ، ماذا كانت هى ؟ فهناك حقيقتان تاريخيتان لا تقبلان الإنكار أو المكابرة أولاها : أن المجتمع الذى تأسس على تعليم القرآن وسنة الرسول صلى الله عليه وسلم منذ بدء الاسلام ، لا يزال حيا قائما الى هذا اليوم وما فارقته حياته ليوم واحد ، وما زالت جميع مؤسساته طيلة هذه المدة قائمة بأعمالها بصفة غير منقطعة وأن التشابه الذى يوجد اليوم بين المسلمين فى جميع اقطار الأرض على تباعدها فى عقائدهم وأساليب فكرهم وأخلاقهم وقيمهم وعباداتهم ومعاملاتهم ونظريتهم فى الحياة وطريقتهم لها أن هذا التشابه أو التماثل بين المسلمين الذى يغلب فيه عنصر التوافق والتطابق على عنصر التخالف والتفارق ، لهو دليل واضح ، وبرهان قاطع على أن المجتمع انما اقيم على سنة واحدة بعينها ، وأن هذه السنة ما زالت جارية فى مجراها بصفة واحدة بدون انقطاع ولا توقف أن هذه السنة ليست بشيء مفقود حتى نحتاج للبحث عن آثارها الى التخطيط خبط عشواء فى الظلمات .

والحقيقة التاريخية الثانية ، التى لا تقل عن الاولى فى جلائها وسطوعها ، هى أن المسلمين ما زالوا فى كل زمان بعد الرسول صلى الله عليه وسلم يبذلون سعيهم لمعرفة ما هى السنة الثابتة ، وما هو الشئ الاجنبى الذى يحاول التسرب الى نظامهم للحياة بطريق صناعى وبما أنهم كانوا يرون فى السنة مصدرا لقانونهم وما كانت تحكم محاكمهم الا بها ولا كانت تجرى شؤون حياتهم - من شؤون بيوتهم الى شؤون حكوماتهم - الا على أساسها ، فما كان لهم بوجه من الوجوه ، أن يكونوا من الفاسقين غير المكتثرين لشئ فى تحقيقها ، فما زال كل جيل منا - منذ خلافة الاسلام الاولى الى هذا اليوم - يرث عن سالفه وسائل هذا التحقيق ونتائجه ولا يزال محتفظا به عندنا اليوم كل عمل تم على يد جيل من اجيالنا الماضية بدون انقطاع ولا ضياع .

فهاتان الحقيقتان التاريخيتان اذا تأمل فيهما الانسان ودرس ما اتخذ من الوسائل لنقل السنة دراسة علمية وافية ، لا تكاد تساوره الشبهة بأن قضية تحقيق السنة ووسائل معرفتها معضلة ، لا يمكن أن يوجد لها حل .

رابعا - لا شك أن قد ظهرت فى الماضى ، ويجوز أن تظهر فى المستقبل كذلك اختلافات كثيرة فى المسلمين حول تحقيق السنة وتعيينها ، ولكن ليس من الحقيقة فى الوقت نفسه أن قد ظهر ويجوز أن تظهر فى المستقبل كذلك ، مثل هذه الاختلافات فى المسلمين حول تعيين المعنى لكثير من أحكام القرآن وآياته ، فإذا كان لا يجوز أن يكون وجود مثل هذه الاختلافات دليلا على ترك القرآن ، فكيف يجوز أن يكون دليلا على ترك السنة ؟ من القواعد التى ما زال يعترف بها من قبل

ولا بد من الاعتراف بها اليوم أيضا ، ان كل من يدعى شيئا انه من احكام القرآن أو احكام السنة ، عليه أن يأتي بدليل على دعواه ، فان كانت دعواه قوية ، فلا بد أن ترغم اهل العلم من الأمة أو عددا كبيرا منهم على الاقل ، على الاعتراف بصحتها ، وأما ان كانت دعواه بدون وزن باعتبار الدليل ، فلا تنال رواجاً لدى الأمة أبداً ، وهذه هي القاعدة التي على أساسها قد اجتمع عشرات الملايين من المسلمين في مختلف اقطار الارض على مذهب من المذاهب الفقهية واقامت جماعات كبيرة منهم نظامها الاجتماعي على طريق من الطرق لتفسير احكام القرآن ومجموعة من مجامع السنة الثابتة .

هذا هو جوابي على الاعتراض الاول ، أما الاعتراض الثاني على مقالتي ، فهو أن فيه التناقض أي أن قولي « ان ليس لفقيه ولا لقاض ولا لمجلس تشريعي أن يغير في احكام الكتاب والسنة القاطعة » وقولي « انه يجب أن يشخص بصدد تفسير الاحكام أنه أين وإلى أي حد يجوز للانسان التشريع للحالات والوقائع الاستثنائية على أن لا يصطدم مع احكام الشريعة وقواعدها » ، فهذان القولان بينهما التناقض في نظر المعترض ، غير أنني ما استطعت أن اجد بينهما هذا التناقض ، لأن الدنيا لا يوجد فيها قانون ، الا وفيه الاستثناء من القاعدة العامة في حالة الاعتذار والاضطرار ، وان القرآن نفسه فيه غير نظير واحد لمثل هذه الرخص والاستثناءات ، وان الفقهاء قد حددوا القواعد التي لا بد من رعايتها في تعيين الرخصة ومواقعها ، كقاعدة : الضرورات تبيح المحظورات ، وقاعدة ان المشقة تجلب التيسير . والاعتراض الثالث على جميع أولئك الذين قد بينوا في مقالاتهم شرائط للاجتهاد والمجتهدين وبما أنني واحد من هؤلاء ، أرى من الواجب على نفسي أن أقوم بالرد على هذا الاعتراض .

فالذي يحسن بي — في هذا الصدد — أن اطالب المعترض بأن يتفضل ويميد النظر مرة أخرى في ما بينت في مقالتي من الشرائط ، ويبين أي هذه الشرائط يريد اسقاطه ؟ اشترط أن يكون المجتهد مؤمنا بالشريعة الاسلامية وموقنا بكونها الحق ؟ أم شرط أن يكون ملما باللغة العربية وقواعدها وأساليب أدبها ؟ أم شرط أن يكون متضلعا من علم القرآن والسنة ، أم شرط يكون واقفا على تراث الأمة القانوني الذي ورثناه عن فقهاء السلف ؟ أم شرط أن يكون مطلعا على احوال الحياة العملية ؟ أم شرط أن يكون متخلقا بالاخلاق الفاضلة حسب مقياس الاسلام للاخلاق ؟ — هذه هي الشرائط التي بينتها في مقالتي ، فليتكرم المعترض ويبين بالتحديد أي شرط من هذه الشرائط يجب حذفه ؟ أما القول بأنه لا يمكن أن يوجد في الدنيا كلها الا عشرة أو أحد عشر رجلا يعتبر أهلا لمثل هذه الشرائط ، فإني لا أرى هذا القول الا مبالغة شنيعة في سوء الظن بمسلمي الدنيا .

ولعلنا لم نزل الانحطاط حتى في نظر أعدائنا الى درجة أن لا يروا من بين مسلمي الدنيا كلها الا عشرة أو أحد عشر رجلا متصفين بهذه الصفات اللازمة للاجتهاد ، وأقول إنكم اذا كنتم متشوقين الى فتح باب الاجتهاد لكل زيد وعمر ، فافتحوه على الراس والعين ، ولكن بينوا لي على الاقل أن الاجتهاد الذي سيتولاه الجهال بالاسلام ، غير المتقيد بالاخلاق ، غير المخلصين في ارادتهم المشبوهين في نياتهم ، ماذا سيعملون لجعل اجتهادهم شرابا عذبا قراتا ، يستسيغه جمهور المسلمين .



للدكتور : على عبد المنعم عبد الحميد
الأستاذ بجامعة الكويت

المسارعون في الخيرات

عن عائشة رضى الله عنها قالت : سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن هذه الآية : « والذين يؤتون ما آتوا وقلوبهم وجلة » (١) هم الذين يشربون الخمر ويسرقون ؟ قال : (لا) يا ابنة الصديق ، ولكنهم الذين يصومون ويصلون ويتصدقون وهم يخافون الا يقبل منهم . « أولئك الذين يسارعون في الخيرات »

رواه ابن ماجة والترمذى

١ نظرة في الآية الكريمة وخاصة في الفعل (يؤتون) بالإضافة الى سؤال أم المؤمنين عائشة رضى الله عنها وجواب سيدنا رسول الله صلى الله عليه وسلم ، تعطى أن في هذا الفعل قراءتين ، فقد قرأت أم المؤمنين : (يأتون) وتابعتها في ذلك ابن عباس وقتادة والأعمش والنخعي ، والمعنى على هذه القراءة (يفعلون) فهو من الايتان يأتون ما آتوا أى يفعلون ما فعلوا . وعليه صح أن يرد السؤال : هم الذين يشربون الخمر ويسرقون . وفي رواية زيادة : ويزنون ، أى يفعلون هذه الأفعال المنهى عنها شرعا ، والقراءة الثانية للجمهور : يؤتون أى يعطون ، وفي جواب سيدنا رسول الله صلى الله عليه وسلم أفضل الصلاة وأزكى السلام ما يشير الى هذا فقد قال : لا يا ابنة الصديق ، ولكنهم الذين يصومون ويصلون ويتصدقون . الخ . ومع هذا يخافون الا يقبل منهم ما قدموا . ولهذا قيل : المؤمن يجمع احسانا وشفقة ، والمنافق يجمع اساءة وأمنا ، وقال أبو عبد الله الرازى (ترتيب هذه الصفات (٢) في نهاية الحسن ، لأن الأولى دلت على حصول الخوف الشديد الموجب للاحتراز والثانية على تحصيل الايمان بالله . والثالثة على ترك الرياء في الطاعة ، والرابعة على أن المستجمع لهذه الصفات الثلاثة يأتي بالطاعات مع خوف من التقصير وهو نهاية مقامات الصديقين) . بعد هذا نجد الجواب الشريف رأسا الصورة الصادقة للمؤمن الكامل الايمان ، فالمؤمن الحق هو المعتقد اعتقادا جازما بوجود الله وصدق رسله غير مرتاب ولا شك ، فهو يرى أن أداء ما فرضه الله عليه واجب لا يمكن مخالفته . وأن الجهاد بالنفس والمال للموت والفناء أو النصر وكريم البقاء من أسمى غايات

الايمان ، يقول الله تبارك وتعالى ا انما المؤمنون الذين آمنوا بالله ورسوله ثم لم يرتابوا وجاهدوا بأموالهم وانفسهم فى سبيل الله اولئك هم الصادقون (ومن ظن أن الايمان هو اظهار القول دون التصديق بالقلب ودون أن يبرز اثر ذلك الايمان فى تصرفات المؤمن على حد قوله فهو اما منافق يدافع عن المنافقين مؤيدا لهم واما جاهل لا يدري ما يقول « قد أخرجه عناده عن دائرة الحق » والايمان يقرب العبد من ربه ويحمله على الخوف الشديد من لقائه ، وقد حث القرآن الكريم على الخوف من الله فقال سبحانه : (فلا تخافوهم وخافون ان كنتم مؤمنين) أى لا تخافوا اولياء الشيطان ولا تحفلوا بهم ، بل خافونى فى مخالفة أمرى لأنكم اوليائى وانا ناصرکم . وقال سبحانه : (ويرجون رحمته ويخافون عذابه) وروى الترمذى عن أبى هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : (من خاف أدلج ، ومن أدلج بلغ المنزل ، الا أن سلعة الله الجنة) . والمؤمن متوكل على الله معتمد عليه واثق به موثق أنه ناصره وهو حسبه ، وورد فى القرآن الكريم ما يشير الى أن التوكل شرط فى الايمان فى قوله تعالى : (وعلى الله فتوكلوا ان كنتم مؤمنين) وفى قوله جل وعلا (وعلى الله فليتوكل المؤمنون) كما أشار القرآن الى حديث لرسول الله مع اقوامهم يؤيد هذا (وما كان لنا أن نأتیکم بسلطان الا باذن الله ، وعلى الله فليتوكل المؤمنون . وما لنا أن لا نتوكل على الله وقد هدانا سبلنا ولنصبرن على ما آذيتونا وعلى الله فليتوكل المتوكلون) وحكى القرآن عن سيدنا هود عليه وعلى سيدنا محمد أفضل الصلاة وأزكى السلام قوله (انى توكلت على الله ربى وربکم ما من دابة الا هو أخذ بناصيتها) وما أكثر الآيات الکریمية التى ورد فيها ذکر التوكل على الله ، وروى ابن ماجه عن عمرو بن العاص رضى الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : (ان بقلب ابن آدم اودية ولكل واد شعبة فمن اتبع قلبه الشعب كلها لم يبال الله بأى واد هلك ومن توكل على الله كفاه الله الشعب) . وفى مسند الإمام أحمد وسنن ابن ماجه والدارمى عن أبى ذر رضى الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : (انى لأعلم آية فى كتاب الله عز وجل لو أخذ الناس بها لكفتهم) ومن يتق الله يجعل له مخرجا . ويرزقه من حيث لا يحتسب ومن يتوكل على الله فهو حسبه ان الله بالغ أمره قد جعل لكل شىء قدرا (من دلائل الثقة بالله ، وقوة الايمان به ان يرهب المؤمن عقاب الله ويخشع لجلاله ويسارع فى عمل الطاعات مع الامل فى ثواب الله تعالى ، وقد مدح الله سبحانه عباده الذين اخلصوا العمل وخشعت قلوبهم لسلطانه « قال تعالى : « أنهم كانوا يسارعون فى الخيرات ويدعوننا رغبا ورهبا وكانوا لنا خاشعين » وقال عز اسمه « واستمعينوا بالصبر والصلاة وانها لكبيرة الا على الخاشعين . الذين يظنون أنهم ملائكة ربهم وأنهم اليه راجعون » .

٢ - ولاحظ فى الآيات والأحاديث أنها تدعو دائما للعمل الجاد مع الرجاء والخشية من الله ، فتوابع الله وجناته لا تنال بالسلام دون التطبيق العملى الواقعى « فلو وقف انسان تحت شجرة مثمرة الف عام وهو ماد يديه الى الثمر يطلب جناها دون أن يعمل ما يساقط عليه ثمارها فلن يحصل على طائل منها مهما دعا ومهما جأ بصوته ومهما نادى ، ولهذا كان من دلائل القرب من الله ادمان العمل بأوامره واجتناب نواهيه فمن أشفق من عذاب ربه عمل ما يبعده عنه « ومن خاف أن يحشر الى الله وليس له من دونه ولى ولا شفيع فعليه بالعمل والامتنال وانظر الى قوله تعالى (وانذر به الذين يخافون أن يحشروا الى ربهم ليس لهم من دونه ولى ولا شفيع لعلمهم يتقون . ولا تطرد الذين يدعون ربهم بالغداة والعشى يريدون وجهه ما عليك من حسابهم من شىء وما من حسابك

عليهم من شيء فتطردهم فتكون من الظالمين) وقوله سبحانه (انما تنذر من اتبع الذكر وخشى الرحمن بالغيب) وقوله (الله نزل أحسن الحديث كتابا متشابها مثاني تقشعر منه جلود الذين يخشون ربهم ثم تلين جلودهم وقلوبهم الى ذكر الله) وقد كان سيدنا رسول الله صلى الله عليه وسلم دائم العمل والاستغفار وقد ورد انه نوقش في هذا وقيل له لقد غفر الله لك ما تقدم من ذنبك وما تأخر فأجاب عليه الصلاة والسلام : أفلا أكون عبدا شكورا ، وورد انه كان يستغفر في اليوم مائة مرة. والعدد هنا لا مفهوم له فربما كان يزيد الى مئات ، ومجمل القول ان الذي يقول ولا يعمل هو مخادع كذاب لا يخشى الله ولا اليوم الآخر .

٣ - فالذين يتحدث عنهم الرسول الكريم يعملون ويخافون ان لا يقبل منهم عمل ووصفهم بانهم يسارعون في الخيرات وهنا نثوب الى واقع المسلمين ونتمسأل هل طبقوا ما يعلمون من دينهم على ما يعملون في واقع حياتهم والجواب الذي يمليه ما هم عليه : كلا والف كلا حتى حملوا أسماء الاضداد فهذا مسلم ظاهرا وهو أبعد ما يكون عن الاسلام حقيقة ، وذلك سميع لله وهو بهجر أبسط قواعد دين الله ، وكأني بالمسلمين يتحدثون ربهم والعياذ بالله من شر الوسواس الخناس، وذلك حين يقابل بعضهم بعضا، ويقطع بعضهم أواصر القرى فقل لي من أعان التتر على المسلمين، ومن مزق دولتهم في القرون الاولى من تاريخ الاسلام ومن أعطى الأندلس بعد اسلامها الذي دام ثمانية قرون لقمة سائفة لأعداء الله ، ومن حالف الكفر واستنصر به ، وولى ظهره لبنى عبومته وأوليائه المسلمين ، السنا نجنى الآن ثمار اهمال طويل لدين الله ، وما واقع المسلمين اليوم الا خكاية كل يوم مر بهم عبر السنين المتلاحقة التي ولت ، وهم جثاة على أعتاب الشيطان الذي أذلهم حين عاذوا به ويوم لاذوا بسلطانه فزادهم رهقا ، وكيف يطلب احترام الغير من لا يقدر نفسه ولا يزنها بميزان اسلامه وكرامته ، بميزان قرآنه وسنة نبيه .

إذا أنت لم تعرف لنفسك حقها هوانا بها كانت على الناس أهونا
عاش المسلمون دهرا يستذل قلوبهم ضعيفهم فخرست الألسن عن الحق ، ولاذ مؤمنهم بجر ضب خرب ، وأصم أذنيه وأعمى عينيه ، يرى ما يستحق الإنكار ولا يستطيع ان يفتح فاه بكلمة صدق فضاعت فيهم حرية الرأي وانطلقت السنة السوء تفتال كل كريمة وتقبح كل حسن وتجل ما ساء وما يهلك ، واحتال العقلاء للوصول الى طريق النجاة ولكن هيهات ، وأخيرا تواكلوا ولم يتوكلوا ، وتركوا اللب واهتموا بالقشور ، جرت الأمثال تنذر أحيانا في أسلوب ساخر تليحها ففي التصريح الموت والدمار وقال قائلهم : (علام تناطحون والجزار بالباب) ونادى مناديتهم (كلنا في الهم شرق) وما قصر الداعون وان عملوا في جو رهيب . ونعود فننتذكر ان اليأس مهلك ، وأن الأمل محيي موات القلوب ونسارع الى كتاب الله والى جهاد السابقين فنجد الدواء والقوة ولقد كان لنا في رسول الله الاسوة الحسنة ، وعسى أن يطلع الفد بها هو خير لأوطان الاسلام ونور يضيء لقادة القوم طريق الحياة الكريمة ويريهم النفي غيا فيبتعدوا عنه ، وسبيل الرشيد صلاحا فيسلكوه ، ومهما طال الليل فلا بد من فجر ، ومتى اشتد الظلام طلب الضياء فان مع العسر يسرا ان مع العسر يسرا . ولكن لا بد من اقتران القول بالعمل والاستعانة برب كل شيء فالله يقول بعد هذا « فاذا فرغت فانصب . والى ربك فارغب » .

(١) الآية ٦٠ (ن سورة « المؤمنون ») .

(٢) الواردة في الآيات المنصبة الى الآية الكريمة التي معها وقد سبقها ولحقها آيات اخر هي من قول الله تعالى « ان الذين هم من ربهم مشفقون » الى قوله سبحانه أولئك يسارعون في الخيرات » .

الأهميات

عقيدة وعمل

للكنور محمد سلام مذكور

فقيل له : كيف عرفت ربك ؟ فقال :
الأثر يدل على المسير ، والبصرة
تدل على البعير ، فسماء ذات أبراج ،
وأرض ذات فجاج ، وبحار ذات
أمواج ، الاتدل على اللطيف الخبير .
وان كل عقل سليم اذا فكر اهتدى لا
محالة الى معرفة خالقه فأمن به
واتجه الى عبادته تقديرا لربوبيته
وشكرا له على نعمته « ومن يؤمن
بالله يهد قلبه والله بكل شيء
عليم » .

والايمان هو النور الذي
يضيء للقلب طريقه في الحياة على
نوعين : - ايمان بقيمة الفضيلة
والسلوك الحسن ، وايمان بذات
عالية رقية على السرائر ، يستمد
القانون سلطانه الأدبي من أمرها

ان هذا الوجود كله بما فيه من
حيوان ونبات وجماد ، وبما فيه من
صنع عظيم وانتظام بديع وتنسيق
رفيع ، لأكبر آية على وجود مبدع
لا شريك له .

ان هذا الوجود بنظامه الدقيق ،
وبما فيه من سنن لا تتخلف ، وتماسك
لا يقبل التفكك ، آية على ذلك الاله
العظيم . فهذا الوجود لا بد له من
موجد عظيم ، وهذا الخلق العجيب لا
بد له من خالق قدير . فمحال أن
يكون ذلك الكون نشأ وحده دون قوة
تنشئه وتدبر شأنه ، كما أن محالا
أن تكون صنعة لا صانع لها وان لم
تر الصانع حين صنع . فكل أثر
لا بد له من مؤثر ، وكل موجود لا بد
له من موجد ، ولهذا سئل الأعرابي

ولا ريب أن هذا الأخير أقوى سلطاناً على النفس الإنسانية . وأسرع نفذاً فى قلوب العامة والخاصة لإيمانهم بوجود رقيب على سلطان الضمير . ومن أجل ذلك كان التدين خير ضمان لقيام التعامل بين الناس على قواعد العدالة ، وكان التدين ضرورة اجتماعية ، كما هو فطرة إنسانية وفيه صلاح الفرد وصلاح الجماعة كلها .

والإيمان هو التصديق ، وللتصديق محل خاص وهو القلب ، واللسان ترجمان ، ولذا كان الإيمان أشرف أجزاء الإسلام الذى هو التسليم والانتقاد بالقلب أو اللسان أو الجوارح ، يقول الله فى بيان ذلك « قالت الأعراب آمنا قل لم تؤمنوا ولكن قولوا أسلمنا .. » أى استسلمنا فى الظاهر ، وهذا يفيد أن الإيمان دعائمه التصديق بالقلب ، وأن الإسلام اظهار ذلك بالجوارح ، ولذا فإن الله سبحانه يقول « الا من أكره وقلبه مطمئن بالإيمان » ولم يقل بالإسلام . وقد جاء فى الحديث الشريف أن الرسول عليه السلام سئل أى العمل أفضل ؟ فقال الإسلام ، فسئل أى الإسلام أفضل ؟ فقال الإيمان .

وقيل إن الإيمان تصديق بالقلب وشهادة باللسان وعمل بالأركان ، ولا شك أن من جمع بين اطمئنان القلب بالإيمان واظهاره ذلك باللسان واقامة الشعائر والعمل الصالح كان فى أعلى الدرجات .

وقد اشتهر عن السلف قولهم : أن الإيمان عقد وقول وعمل . وأن كنا نقول : أن الإيمان يتحقق بتصديق القلب واطمئنانه ، الا أننا نرى أن اظهار ذلك بالقول والعمل الصالح مكمل له ومتمم ، فالتصديق بالقلب من الإيمان كالرأس من الإنسان ،

وبوجوده يتحقق وجود الإنسان وبانعدامه ينعدم الإنسان . وبقيّة الطاعات ، ومنها اظهار الإيمان بالقول والفعل تكون كأطراف الإنسان فإنه بزوال بعض هذه الأجزاء لا تنعدم حياة الإنسان ، وإنما هى مكملّة ومتممة له ، كما أن الأعمال التى هى عنوان على التصديق النفسى من مكملات الإيمان ، وأن قول الرسول صلوات الله وسلامه عليه « لا يزنى الزانى حين يزنى وهو مؤمن » ومعناه أن إيمانه فى هذه الحالة لا يكون كاملاً ، وليس معناه أنه افتنقده إيمانه ، بدليل أن الزانى يعامل فى الإسلام معاملة المؤمنين ، ويدفن إذا مات فى مقابر المسلمين .

ولهذا يقول السلف أن الإيمان يزيد وينقص بالعمل الصالح ، والعمل السئ ، يزيد بالطاعة وينقص بالمعصية . فالعمل يؤثر فى نماء الإيمان وزيادته ، كما يؤثر سقى الماء فى نماء الأشجار ، ولذلك قال الله تعالى : « فزادتهم إيماناً » وقال « ليزدادوا إيماناً مع إيمانهم » ولهذا قال على كرم الله وجهه : أن الإيمان ليبدا لمعة بيضاء فإذا عمل العبد الصالحات نمت فزادت حتى يبيض القلب كله ، وأن النفاق ليبدا نكتة سوداء فإذا انتهك الحرمات نمت وزادت حتى يسود القلب كله غيطبع عليه فذلك هو الختم .. ويبدو أنه رضى الله عنه يقصد قول الله تعالى « كلا بل ران على قلوبهم ما كانوا يكسبون » .

وكل هذا يدل بوضوح على ارتباط كمال الإيمان وتماحه بالأعمال ، وأن الطاعة تزيد وتقويه ، وأن المعصية تنقصه وتضعفه . فالله سبحانه جل شأنه يقرن الإيمان بالعمل فى الكثير الغالب ، ويجعل الإيمان أصل الصلاحية « الفلاح والعمل مترتباً

عنده ، ولا ثواب له عليه ، ولهذا يقول العلماء : من فقد الايمان وعمل مهما عمل من الصالحات ، فان الله سبحانه جل شأنه بعدله واحسانه يكافئه عليه حسنات فى الدنيا ، وقد تكون تلك الحسنات بدفع بعض المكروهات حتى يجيء يوم القيامة ولا يجد مما عمل شيئا من الثواب .

وكذلك قول الله تبارك وتعالى فى أعمال غير المؤمنين اذ يشبهها برماد ازالته الريح فى يوم عاصف تشتد فيه الرياح فيقول جل جلاله : « مثل الذين كفروا بربهم أعمالهم كرماد اشتدت به الريح فى يوم عاصف لا يقدرُونَ مما كسبوا على شيء ذلك هو الضلال البعيد » .

ومن هذا يتبين بوضوح صدق القول بأن الله لا ينظر الى صورنا ، وانما ينظر الى قلوبنا وأعمالنا فالأساس هو العمل المقام على نية صادقة وايمان كامل . كما يبين مدى اهتمام الاسلام بالعمل فى الحياة ، حتى بين الله سبحانه لنا أنه خلق الموت والحياة ، لتكون الحياة مجال عمل ، ويتبين من أحسن عملا يقول الله جل شأنه « تبارك الذى بيده الملك وهو على كل شيء قدير . الذى خلق الموت والحياة ليبلوكم أيكم أحسن عملا .. » فنعم أجر العاملين .

فليس الايمان اذا انطلق بالشهادتين ، وإن أومن بالبعث والحساب ، وبأن الفضائل مطلوب فعلها وأن الرذائل مطلوب اجتنابها ، وأن معاملات الناس بعضهم مع بعض أفراد وجماعات يجب أن تقوم على الحب والاخلاص والصدق والوفاء ، وأن الفرد يجب أن يتقرب الى الله بالعبادة وفعل الخير والاحسان الى الناس بفعل ما يعود على مجتمعهم بالنفع ، ليس الايمان أن يعتقد الشخص فى نفسه بكل ذلك

عليه ، ومقاما على أساسه ، ليشعر أن العمل من غير أساس يكون ضعيفا واهيا مآله الزوال العاجل » وان الايمان دون عمل لا يظهر له نفع ولا يعود على الناس منه خير . فهو كمن يصنع الأساس دون أن يقيم عليه أى بناء ، انظر فى هذا التشبيه قول الله تعالى : « أفمن أسس بنيانه على تقوى من اللّٰه ورضوان خير أم من أسس بنيانه على شفا جرف هار فانهار به » . . وكذلك فان ما روى عن الرسول عليه السلام وهو الذى لا ينطق عن الهوى فيه ما يشعر بوضوح بارتباط كمال الايمان وتماه بالعمل الصالح الذى ينفع الفرد والمجتمع . وانه لتشبيهه بليغ أن يقول صلوات الله عليه « الايمان عريان ولباسه التقوى ، فهو صلوات الله عليه يبين أن الايمان هو الأصل والأساس ، ويشبهه بالانسان ، ويشبه العمل الصالح باللباس الساتر للعورة والواقى من الحر والبرد ، كما ربط صلوات الله وسلامه عليه الايمان بالبراءة عن النفاق والشرك الخفى فقال : « أربع من كن فيه كان منافقا خالصا وإن صام وصلى وزعم أنه مؤمن . اذا حدث كذب ، واذا وعد أخلف ، واذا اتهم خان ، واذا عاهد غدر » . .

وفى هذا الحديث ما يدل بوضوح أيضا على أن مجرد زعم الايمان والاذعان دون تحقيقه وتعلق القلب به لا يجدى ، وأن ما يقوم به الشخص مع ذلك من عمل يكون من غير أساس . ويؤيد هذا المعنى بوضوح قول الله سبحانه وتعالى : « والذين كفروا أعمالهم كسراب بقيعة يحسبه الظلمان ماء حتى اذا جاءه لم يجده شيئا . » فهو يدل على أن العمل بدون ايمان لا أثر له فى ميزان الأفعال عند الله ، ولا قيمة له

دون أن يكون له أثر في فعله وقوله .
وانها لا يكتمل الايمان الا اذا كان
لذلك مظهر واضح في الأقوال
والأفعال ، فيتصف بالصدق والوفاء
والأمانة والاخلاص ، ويعرف عنه
الكد والكفاح والعمل في مجال الحياة
بما ينفعه ويجعله شخصا نافعا
لجماعته وقومه .

فالكذب والفدر والخيانة وقول
الزور وفعل الموبقات مما يضعف
الايمان وينقصه ، والخلود الى
الخمول والكسل والقصور عن العمل
والكد والكفاح والضرب في الأرض
للاستفادة بما بثه الله فيها من
خيرات ، وعدم السعى للتزود بالعلم
والمعرفة بقدر الطاقة والمستطاع مما
يضعف الايمان وينقصه .

فالعمل المطلوب من المؤمن ليس
هو فقط فعله العبادات المعروفة ،
وانما كل عمل نافع في الحياة لأن كل
ذلك عبادة وقد وردت في القرآن
والسنة امثلة كثيرة تؤكد هذا المعنى
وتصف الانبياء بأنهم كانوا ذوي حرف
وصناعات ، فضلا عن انشغالهم
بالدعوة الى الله . فقد كانت مهنة
داود عليه السلام أن يصنع الدروع
والسيوف ، أشبه بمهنة الحدادة في
عصرنا ، فقد ألان الله له الحديد ،
وأقدره على تحويله يقول الله تعالى
« يا جبال أوبى معه والطير والنار له
الحديد أن يعمل سابغات .. » .

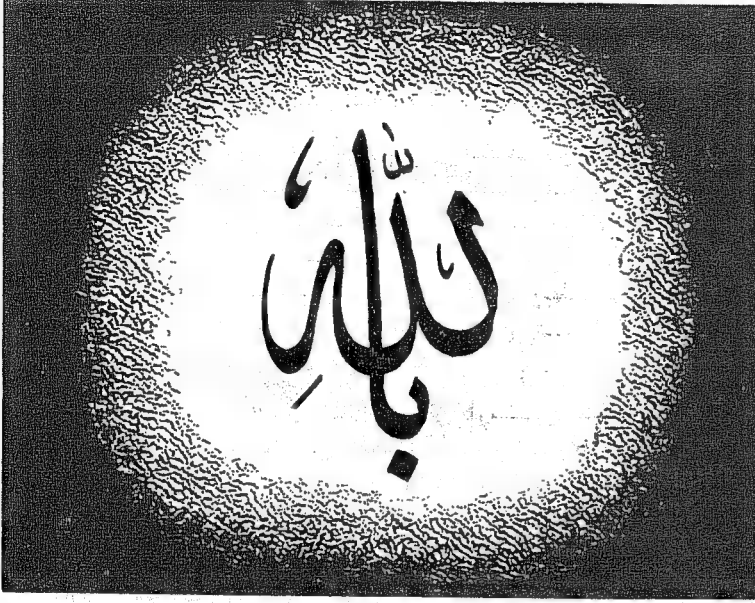
ويقول الرسول صلوات الله
عليه « ما أكل أحد طعاما خيرا من أن
يأكل من عمل يده ، وأن نبي الله
داود عليه السلام كان يأكل من عمل

يده » وكانت مهنة نوح النجارة
وصناعة السفن يقول الله تعالى
« واصنع الفلك بأعيننا ووحينا ولا
تخاطبني في الذين ظلموا انهم
مغرقون . ويصنع الفلك وكلما مر عليه
ملا من قومه سخروا منه » وكانت
مهنة موسى عليه السلام رعى الغنم
فقد أشار القرآن الكريم الى أنه
اشتغل أجيرا عشر سنين في أرض
قومه ، وهكذا بالنسبة لخاتم الرسل
فانه اشتغل برعى الغنم وبالتجارة ،
وكانت حياته كلها كفاح وعمل في
سياسة الدولة والفصل بين الناس ،
فضلا عن توجيههم وارشادهم
« وفضلا عن العبادات الخاصة »
ولذا فانه صلوات الله عليه يقول
فيما رواه عنه ابن عمر رضي الله
عنهما « أن الله يحب المؤمن
المحترف » ويقول فيما روته السيدة
عائشة رضي الله عنها « من أمسى
كالا من عمل يده أمسى مغفورا له »
والله تعالى يقول : « وقل اعملوا
فسيري الله عملكم ورسوله
والمؤمنون ويستردون الى عالم الغيب
والشهادة فينبئكم بما كنتم تعملون » .

**فالايمن يا اخي القاريء عقيدة
وعمل . تصديق بالقلب وقول باللسان
وعمل بالجوارح » والعمل هناك
يقترن على الصلاة والصوم وغيرها
مما عرف باسم العبادات وانما هو
شامل لكل أعمال الخير التي تنفع
المجتمع ، وتعود على البشرية بالخير
ووفقنا الله الى الايمان الكامل .**

والى لقاء قادم لنتكلم عن العقائد
التي طلب الله سبحانه منا الايمان
بها .

الايمان



سر القوة الإسلامية

للاستاذ محمد عطية الأبراشي

ان الايمان بالله هو الذى حبيب الى المسلمين الاستشهاد فى سبيل الاسلام وجعلهم يعتقدون أن الاستشهاد نصر من الله دونه كل نصر . ولا نبالغ اذا قلنا ان الاسلام لم ينتشر الا بالايمان . فالايمان هو سر القوة الإسلامية ، وسر انتصار المسلمين الأول فى نشر الدين الإسلامى فى الامبراطورية الإسلامية العظيمة فى عهد الرسول والخلفاء الراشدين . وفى أثناء فتح مصر بقيادة عمرو بن العاص أرسل المقوقس الى عمرو رجالا من أصحابه ليروا كيف يعيش المسلمون .

فلما أتت عمرا رسل المقوقس حبسهم عنده يومين وليلتين ، حتى خاف عليهم المقوقس ، فقال لأصحابه : « أترون أنهم يقتلون الرسل ويحبسونهم ، ويستحلون ذلك في دينهم ؟ » .

وقد أراد عمرو بذلك أن يروا حال المسلمين ، ثم رد عليهم عمرو بقوله : « انه ليس بيني وبينكم الا احدى ثلاث خصال : اما ان دخلتم في الاسلام ، فكنتم اخواننا في الاسلام ، وكان لكم ما لنا . وان أبيتم أعطيتم الجزية عن يد (قدرة) وأنتم صاغرون وأما أن جاهدناكم بالصبر والقتال حتى يحكم الله بيننا وبينكم ، وهو خير الحاكمين . »

فلما جاءت رسل المقوقس اليه سألهم : كيف رأيتموهم ؟

فأجابوا : رأينا قوما الموت أحب الى أحدهم من الحياة ، والتواضع أحب اليهم من الرفعة ليس لأحدهم في الدنيا رغبة ولا نهمة . وانما جلوسهم على التراب ، وأكلهم على ركبهم وأميرهم كواحد منهم ، ما يعرف رفيعهم من وضيعهم ، ولا السيد فيهم من العبد ، وإذا حضرت الصلاة لم يتخلف عنها منهم أحد . يغسلون أطرافهم بالماء ، ويخشعون في صلاتهم . فقال المقوقس : والذي يحلف به لو أن هؤلاء استقبلوا الجبال لأزالوها ، وما يقوى على قتال هؤلاء أحد .

ويؤخذ من اجابة رسل المقوقس أن المسلمين كانوا مثلا للشجاعة والبسالة يحبون الموت أكثر من الحياة . كانوا متواضعين ، زاهدين ، غير مترفين . يعيشون عيشة تقشف وزهد ، لا يفكرون في المظاهر . يؤمنون بالاخوة والمساواة ، فأمرهم يرى كأي فرد منهم . لا يعرف فيهم الرفيع من الوضيع ، ولا السيد من العبد . يؤمنون بربهم ، ويعبدونه وحده ، خاشعين في عبادتهم .

ومما قاله عبادة بن الصامت للمقوقس : « انما رغبتنا وهمتنا الجهاد في الله ، واتباع رضوانه ، وليس غزونا عدوا ممن حارب الله لرغبة الدنيا ، ولا طلبا للاستكثار منها ، الا أن الله عز وجل قد أحل ذلك لنا ، وجعل ما غنمنا من ذلك حلالا ، وما يبالى أحدنا أكان له قناطير من ذهب أم كان لا يملك الا درهما ، لان غاية أحدنا من الدنيا أكلة يأكلها يسد بها جوعته ، ليلته ونهاره ، وشملة (١) يلتحفها . وان كان أحدنا لا يملك الا ذلك كفاه . وان كان له قنطار من ذهب انفق في طاعة الله ، واقتصر على هذا لان نعيم الدنيا ليس بنعيم ، ورخصاءها ليس برخاء ، وانما النعيم في الآخرة . بذلك أمرنا الله ، وأمرنا به نبينا ، وعهد الينا ألا تكون همة أحدنا في الدنيا الا ما يمسك جوعته ويستر عورته ، وتكون همته وشغله في رضا ربه ، وجهاد عدوه .

وبينما عبادة بن الصامت يصلي في ناحية ، وفرسه عنده — رآه قوم من الروم « فخرجوا اليه ، وتحرشوا به ، فلما دنوا منه سلم من الصلاة ، ووثب على فرسه ، ثم حمل عليهم . فلما رأوه ولوا هاربين ، وتبعهم فجعلوا يلقون حللهم ومتاعهم ، ليشغلوه بذلك عن طلبهم ، فصار لا يلتفت اليه حتى دخلوا الحصن . ورمى عبادة من فوق الحصن بالحجارة ، فرجع ، ولم يتعرض لشيء مما رموه من متاعهم ، حتى رجع الى المكان الذي كان فيه « فاستقبل الصلاة ، وخرج الروم الى متاعهم وجمعوه .

وهكذا يكون الايمان بالله ، والزهد فى الدنيا ومتاعها ، والشجاعة والاقدام .

الله معك وكفى بالله وليا ونصيرا :

وقد كتب أبو عبيدة بن الجراح الى عمر بن الخطاب ، وأرسل الكتاب مع عبد الله بن قرط التمالي :

« أما بعد : أخبر أمير المؤمنين — أكرمهم الله — أن الروم نفرت (٢) الى المسلمين برا وبحرا ، ولم يظفوا وراءهم رجلا يطيق حمل السلاح الا جاشوا (٣) به ، وجاءونا وهم نحو أربعمئة ألف رجل . . . فالعجل العجل يا أمير المؤمنين ؟ بالرجال بعد الرجال والا فاحتسب أنفس المؤمنين أن هم أقاموا ، ودينهم منهم ان هم تفرقوا ، فقد جاءهم ما لا قبل لهم به ، الا أن يمدهم الله بملائكته ، أو يأتيهم بغياث من قبله . والسلام عليك . »

فكتب عمر الى أبي عبيدة :

« أما بعد ، فقد قدم على أخو ثماله بكتابك ، يخبرنى فيه بنفير الروم (اسراعهم) الى المسلمين برا وبحرا وان ربنا المحمود عندها ، والصانع لنا ، والعظيم ذا المن والنعمة الدائمة علينا . . . بعث محمدا صلى الله عليه وسلم بالحق ، وأعزه بالنصرة ، ونصره بالرعب على عدوه ، وقال — وهو لا يخلف الميعاد : « هو الذى أرسل رسوله بالهدى ودين الحق ليظهره على الدين كله ، ولو كره المشركون . » فلا يهولنك كثرة ما جاءك منهم ، فان الله منهم برىء . ومن برىء الله منه كان قينا (٤) لا تنفعه كثرة وان يكله الله الى نفسه ويخذله . ولا توحشك قلة المسلمين فى المشركين (٥) فان الله معك . وليس قليلا من كان الله معه . فاقم بمكانك الذى أتت به حتى تلقى عدوك وتناجزهم (٦) وتستظهر (٧) بالله عليهم . وكفى به ظهيرا ووليا ونصيرا . وقد فهمت مقالتك : « احتسب أنفس المسلمين ان هم أقاموا ، ودينهم ان هم تفرقوا . فقد جاءهم ما لا قبل لهم به . الا أن يمدهم الله بملائكته ، ويأتيهم بغياث (٨) من قبله . »

وأيم الله لولا استثنائك بهذا لقد كنت أسأت . ولعمري ان أقام لهم المسلمون وصبروا فأصيبوا لما عند الله خير للابرار . « فمنهم من قضى نحبه (٩) ومنهم من ينتظر ، وما بدلوا تبديلا » « فطوبى » (١٠) للشهداء . وان لمن عقل عن الله ممن معك من المسلمين لأسوة بالمصرّعين حول رسول الله صلى الله عليه وسلم فى موطنه . فما عجز الذين قاتلوا فى سبيل الله ، ولا هابوا الموت فى جنب الله ، ولا وهن الذين بقوا من بعده ، ولا استكانوا لمصيبتهم ، ولكنهم تأسوا بهم ، وجاهدوا فى الله من خالفهم منهم ، وفارق دينهم ، ولقد أثنى الله على قوم بصبرهم فقال : « وكأين من نبي قاتل معه ربيون (١١) كثير ، فما وهنوا لما أصابهم فى سبيل الله ، وما ضعفوا وما استكانوا ، والله يحب الصابرين . وما كان قولهم الا أن قالوا ربنا اغفر لنا ذنوبنا واسرافنا فى أمرنا ، وثبت أقدامنا ، وانصرنا على القوم الكافرين . فآتاهم الله ثواب الدنيا وحسن ثواب الآخرة ، والله يحب المحسنين . » فاما ثواب الدنيا فالغنيمة والفتح ، واما ثواب الآخرة فالمغفرة والجنة .

واقرا كتابى هذا على الناس ، ومرهم فليقاتلوا فى سبيل الله ،
وليصبروا كيما يؤتيهم الله ثواب الدنيا ، وحسن ثواب الآخرة .
فاما قولك : انهم قد جاءهم ما لا قبل لهم به ، فالأى يكن لكم بهم
قبل (طاقة) فان لله بهم قبلا ، ولم يزل ربنا عليهم مقتدرا . ولو كنا والله
انما نقاتل الناس بحولنا وقوتنا وكثرتنا لهيئات ما قد أبادونا (١٢) وأهلكونا .
ولكن نتوكل على الله ربنا ، ونبرأ اليه من الحول والقوة ، ونسأله النصر
والرحمة وانكم منصورون ان شاء الله على كل حال . فأخلصوا لله نيتكم ،
وارفعوا اليه رغبتكم ، واصبروا وصابروا ورابطوا ، واتقوا الله لعلمكم
تفلحون . » ثم أرسل اليه عمر جيشا مددا له .

الاسلام انتصر بالايمان والاخلاص :

وان نظرة واحدة الى كتاب عمر بن الخطاب ترينا أن الاسلام قد انتصر
بالايمان والاخلاص ، وتوفيق الله ، والعقيدة والصبر ، والثقة بالله ،
والإتكال على الله والتفاؤل ، والثقة بالنفس . وقد اتخذ عمر الإيحاء فى
رده على أبى عبيدة بقوله : « انكم منصورون ان شاء الله على كل حال . »
مهما يكن عدد المسلمين قليلا ، ومهما يكن عدد المشركين كثيرا . « كم
من فئة قليلة غلبت فئة كثيرة باذن الله ، والله مع الصابرين . » وقد
انتصر المسلمون مع قتلهم ، على الروم والمشركون من العرب والفرس مع
كثرتهم . وكان من أهم أسباب النصر الإيمان بالنصر ، والعقيدة ،
والاستعانة بالله ، ويبدو ذلك من رد عمر بن الخطاب ، على أبى عبيدة بن
الجراح بما يأتى :
« واعلموا انه ليس بالجمع الكثير كنا نهزم الجمع الكثير ، ولا بالجمع
الكثير كان الله ينزل النصر عليهم ، ولربما خذل الله الجموع الكثيرة ،
فوهنت ، وفلت (١٣) وفشلت ولم تغن عنهم فئتهم شيئا . ولربما نصر الله
العصابة القليل عددها ، على الكثير عددها من أعداء الله ، فأنزل الله
عليكم نصره ، وعلى المشركين من أعداء الله وأعداء المسلمين بأسه (١٤)
ورجزه . »

ولكى نثبت أن الاسلام انتصر بالايمان والعقيدة نقتبس هنا جزءا من
كتاب باهان الى قيصر الروم يصف فيه جنود المسلمين :
« أما بعد ، فانك قد بعثتنى فيما لا يحصىه من العدد الا الله ، فقدمت
على قوم فأرسلت اليهم ، وهيبتهم فلم يهابوا ، وأطمعتهم فلم يطمعوا ،
وخوفتهم فلم يخافوا ، وسألتهم الصلح فلم يقبلوا . وجعلت لهم الجعل
على أن ينصرفوا فلم يفعلوا . وقد دعر منهم جندك ذعرا شديدا . . . »
ونثبت بين الفريقين وقعة اليرموك ، وكانت النصره فيها للمسلمين
والهزيمة على المشركين ، لان المسلمين كانوا مثالا للشجاعة والايمان ، ولم
ييالوا بالأعداء مع كثرتهم . ولما انتهى خبر الهزيمة الى ملك الروم
رحل الى القسطنطينية راجعا وخرج من أرض الشام . ولما أشرف على
أرض الروم استقبل الشام بوجهه فقال : « السلام عليك يا سورية سلام
مودع لا يرى أنه يرجع اليك أبدا . »

الايمان الكامل :

وقد وصف الله المؤمنين ايمانا كاملا فى سورة (المؤمنون) بقوله :
« قد أفلح المؤمنون - الذين هم فى صلاتهم خاشعون (١٥) والذين هم عن اللغو (١٦) معرضون - والذين هم للزكاة فاعلون . (١٧) والذين هم لقروجهم حافظون . (١٨) الا على أزواجهم أو ما ملكت أيماهم (١٩) فانهم غير ملومين - فمن ابتغى وراء ذلك فأولئك هم العادون . (٢٠) والذين لأيماناتهم وعهدهم راعون . (٢١) والذين هم على صلواتهم يحافظون . »
وفى سورة الحجرات فى قوله عز وجل : « قالت الاعراب (٢٢) آمنا (٢٣) قتل لم تؤمنوا ، ولكن قولوا أسلمنا (٢٤) ، ولما يدخل الايمان فى قلوبكم . وان تطيعوا الله ورسوله لا يلتكم (٢٥) من أعمالكم شيئا » ان الله غفور رحيم . انما المؤمنون (٢٦) الذين آمنوا بالله ورسوله ، ثم لم يرتابوا (٢٧) ، وجاهدوا بأموالهم وأنفسهم فى سبيل الله ، أولئك هم الصادقون . » فى ايمانهم بالله .

وفى سورة الانفال فى قوله تعالى : « انما المؤمنون الذين اذا ذكر الله وجلت (٢٨) قلوبهم ، واذا تلايت عليهم آياته زادتهم ايمانا ، وعلى ربهم يتوكلون (٢٩) . الذين يقيمون الصلاة ومما رزقناهم ينفقون (٣٠) . أولئك هم المؤمنون حقا ، لهم درجات عند ربهم ومغفرة ورزق كريم . »
« الله أكبر » :

الله أكبر من كل كبير ، وأعظم من كل عظيم ، وأقوى من كل قوى فى هذه الحياة .

اذا سمعت المؤذن يؤذن للصلاة قائلا : « الله أكبر » كان لهاتين الكلمتين روعة مؤثرة فى نفسك . واذا سمعت المسلمين يرددون فى صلاتهم : « الله أكبر » كان لهذه الجملة أثر شديد فى نفوس من يسمعونها ولا عجب ، فهى تمثل الايمان الكامل بالله وعظمته وحده لا شريك له ، تمثل الايمان الذى ينبعث من قلب المؤمن بالواحد الاحد ، العلى الصمد . وان المؤمن بالله هذا الايمان القوى لا يتأثر ولن يتأثر بأى قوة أخرى فى هذا العالم . واذا آمن المسلمون جميعا بالله وعظمته الالهية ، فلن تستطيع أمة أخرى من الامم أن تقف فى سبيلهم ، أو تمسهم بأى سوء . وبالايمان بالله كان المسلمون أقوياء ، معترزين باسلامهم ، محافظين على دينهم مدافعين عنه بالسنتهم وأقلامهم وأرواحهم .

ما يتطلبه الايمان بالله :

ويتطلب الايمان بالله أن تكون عبادة الله خالصة لوجهه تعالى ، فيصلى المسلم لبيته الى الله ، ويتصدق على الفقراء والمحتاجين ارضاء لله ، ويصوم رمضان شكرا لله ، ويحج ليذكر الله ، لا يبتغى من هذه العبادة جزاء ولا ثوابا ، ولكنه يتقرب بها الى ربه ، ويلتمس منه قبولها بروحه وقلبه .

يتطلب الايمان بالله الطهارة والصفاء والاخلاص والعمل عن عقيدة ، وترك المظاهر الكاذبة ، حتى يكون العمل خالصا لله .
يتطلب الايمان من الاغنياء القادرين من المسلمين أن يطهروا أموالهم

بالقيام بالاعمال الخيرية ، كانشاء مدرسة لتعليم أبناء الفقراء ، أو مسجد لأقامة شعائر الله أو وحدة علاجية لعلاج المرضى ، أو دار كتب صغيرة ليقضى فيها الطلبة بعض أوقات فراغهم فى القراءة والبحث والاطلاع . قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إذا مات ابن آدم انقطع عمله الا من ثلاث : صدقة جارية ، أو علم ينتفع به ، أو ولد صالح يدعو له . » وبالإيمان بالله انتصر المسلمون الاول ، وسادوا العالم ، ونشروا الحضارة الاسلامية ، والعظمة الاسلامية ، فى البلاد التى اعتنقت الاسلام . وكان لهذه الحضارة أثر كبير فى تقدم العالم ونهضته . ولم يتأخر المسلمون فى العصور الاخيرة الا لانهم خالفوا المثل العليا فى الاسلام ، فوهنوا وضعفوا وتحكم الاستعمار فيهم ، واستغل بلادهم ، ونهب خيراتها لمصلحته . واتخذ كل الوسائل الاستعمارية لنشر الجهل والفقر والمرض والتفرق فيها ، كى يستمروا ضعفاء ، وتستمر سيطرته عليهم . ولا نبالغ اذا قلنا أن البلاد الاسلامية كانت بلاد العلم والعلماء ، والأدب والأدباء ، وموئل الحضارة التى لم تعرفها أوروبا الا عن طريق العرب فى الأندلس .

كيف يستعيد المسلمون مجدهم الماضى ؟

ولكى يستعيد المسلمون مجدهم الماضى وعظمتهم السالفة ، يجب أن يتمسكوا بروح الاسلام ، ومبادئه المثالية ، وأخلاقه العالية ، ويعودوا الى ايمانهم القوى بالله ويكونوا يدا واحدة ، ووحدة قوية متماسكة متعاونة ، ضد المستعمرين والمعتدين ، ويتركوا المظاهر الكاذبة ، ويدافعوا عن بلادهم متحدين بقلوبهم وأعمالهم ، ويتعدوا عن الخلاف والنزاع والشقاق ، والرياء والنفاق ، والجري وراء الحكم والجاه والسلطان ، عندئذ سينتصرون على الاعداء الباغين . ولن يستطيع الاستعمار أن يقف فى سبيلهم ، مهما تكن عدده وأسلحته . وسيكون النصر حليفهم ، كما كان حليفا لأجدادهم من المؤمنين السابقين الاولين .

- | | |
|--------------------------------------------|-----------------------------------|
| (١) الشملة : كساء يتلف به . | (١٦) من الكلام وغيره . |
| (٢) نفرت : أسرع . | (١٧) مؤدون . |
| (٣) حاشو : أتوا به . | (١٨) من الحرام . |
| (٤) قمنا ! خليقا وجديرا . | (١٩) أى السرارى . |
| (٥) فى جنب المشركين . | (٢٠) المتجاوزون الى ما لا يحل لهم |
| (٦) وتبارزهم . | (٢١) حافظون . |
| (٧) تستعين . | (٢٢) نفر من بنى أسد . |
| (٨) انقاذ ومعونة ونصر . | (٢٣) صدقنا بقلوبنا . |
| (٩) أجله . | (٢٤) اتفدنا ظاهرا . |
| (١٠) الطوبى : الخير والحسنى . | (٢٥) لا ينقصكم . |
| (١١) علماء انقياء صابرون كثيرون . | (٢٦) الصادقون فى ايمانهم . |
| (١٢) ما مصدرية « والمصدر المؤول فاعل | (٢٧) لم يشكوا فى الايمان . |
| هيات » أى لوقعت آبادتهم لنا منذ زمن بعيد . | (٢٨) خافت . |
| (١٣) كسرت وهزمت . | (٢٩) به يتقون ، لا بغيره . |
| (١٤) عذابه . | (٣٠) فى طاعة الله . |
| (١٥) متواضعون . | |

الربا والربا

للاستاذ محمد عبد الرحيم السمان

كثرت في الآونة الأخيرة الأحاديث والأقوال حول الربا وهل هناك ربا محرم وربا غير محرم ، وهل الحرام هو الأضعاف المضاعفة والحلال غيره ؟! وهل فوائد البنوك تعتبر ربا لا يجوز أخذه أم هي الربح الحلال نتمتع فيه ؟! وظهرت آراء كثيرة بهذا الخصوص حتى قال أحدهم عن فوائد البنوك برأى أخذه من الواقع فقال : « هل يقال للمسلم إذا أردت إيداع أموالك في البنك فلا تأخذ عنها أية فائدة بل دع البنك ينفرد بالفائدة دونك ، أهذا هو الحلال أم السفسه !! » .

ومنهم من قال ان البنوك أصبحت عماد الاقتصاد والتجارة فلا غنى عنها فان قلنا بتحريم البنوك فمعنى ذلك اغلاقها واضطراب جبل التجارة بل ضرب الاقتصاد أشد الضربات .

وغير هذا كثير ، ولم تظهر مثل هذه الآراء الا بعد أن غزانا الكافر وركز في بلادنا استعمارهم العسكري والسياسي والاقتصادي ، وأخيرا وليس آخرا بل هو الأهم الاستعمار الثقافي الذي تغلغل في نفوس الكثيرين ودعم هذا الاستعمار بالآوضاع التي أقامها حتى أصبحنا نرى ما وضعه في بلادنا ضرورة قائمة منه نستمد تشريعنا وعليه نبني حياتنا وكأننا لا بد أن نأخذ التشريع من الواقع ونرتضى به ولو كان سيئا ، لا أن نغير الواقع السيئ فنرفعه الى أعلى المستويات بتطبيق ما أنزل الله !! وعلى كل حال لا بد للإجابة على هذه التساؤلات من استعراض الآيات والأحاديث الشريفة المتعلقة بالربا :

ان أول ما نزل بخصوص الربا هي الآية (٣٩ من سورة الروم وهي مكية) فقال تعالى : وما آتيتم من ربا ليربو في أموال الناس فلا يربو عند الله وما آتيتم من زكاة تريدون وجه الله فأولئك هم المضعفون » ، فكان هذا تنفيرا من الربا وتحبيبا في الزكاة والصدقات وتهيئة للأنفس المؤمنة بأن الربا لا وزن له عند الله سبحانه وتعالى ، ولم تنزل آيات التحريم القطعي الا بعد أن قامت الدولة الإسلامية

فى المدينة المنورة برئاسة سيد الخلق محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم ، واستقر المجتمع الاسلامى فى المدينة فنزلت الآيات فى تحريم الربا منها آية (١٣٠ من سورة آل عمران) ويقول الله تعالى فيها : « يا أيها الذين آمنوا لا تأكلوا الربا أضعافا مضاعفة واتقوا الله لعلكم تفلحون . واتقوا النار التى أعدت للكافرين . وأطيعوا الله والرسول لعلكم ترحمون » .

وآيات أخرى فى سورة البقرة من (٢٧٥ — ٢٨٠) يقول الله تعالى فيها : « الذين يأكلون الربا لا يقومون الا كما يقول الذى يتخبطه الشيطان من المس ذلك بأنهم قالوا انما البيع مثل الربا وأحل الله البيع وحرم الربا فمن جاءه موعظة من ربه فانتهى فله ما سلف وأمره الى الله ومن عاد فأولئك أصحاب النار هم فيها خالدون . يحق الله الربا ويربى الصدقات والله لا يحب كل كفار أثيم . ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات وأقاموا الصلاة وآتوا الزكاة لهم أجرهم عند ربهم ولا خوف عليهم ولا هم يحزنون . يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وذروا ما بقى من الربا ان كنتم مؤمنين . فان لم تفعلوا ولن تفعلوا فأذنوا بحرب من الله ورسوله وان تبتم فلكم رؤوس أموالكم لا تظلمون ولا تظلمون . وان كان ذو عسرة فنظرة الى ميسرة وان تصدقوا خير لكم ان كنتم تعلمون » .

ونظر بعضهم الى آية ربا الأضعاف المضاعفة فأخذوا منها أن الربا نوعان ربا بسيط أجازوه وربا مضاعف هو المحرم فقط وغيره المباح واستندوا الى نقطتين : **الأولى :** أن سورة آل عمران التى فيها آية الربا الأضعاف المضاعفة نزلت بعد سورة البقرة التى فيها : « وان تبتم فلكم رؤوس أموالكم لا تظلمون ولا تظلمون » . فكانت آيات البقرة عن الربا منسوخة بآية آل عمران .

الثانية : وهى مرتبطة بالأولى ، وهى أنه ما دام النهى منصبا على الربا الأضعاف المضاعفة فمفهوم المخالفة يدل على أنه اذا لم يكن الربا أضعافا مضاعفة فلا نهى فيه أى اذا كان قليلا وعلى هذا الأسس أباحوا فوائد البنوك . وبالنظر الدقيق الى الموضوع يتبين أنه لا يوجد هناك ربا محرم وآخر غير محرم ، فكل الربا حرام قليله وكثيره ، وأن فوائد البنوك هى الربا بعينه وأن سموها فوائد . وذلك واضح من التحقيق فى مناطق الحكم الشرعى .

وهذا يتبين بالنظر الى الآيات الكريمة والأحاديث الشريفة وواقع الربا وتعريفه الشرعى ، أما بالنسبة للآيات والنسخ فإن النسخ غير وارد فآية الربا المضاعف وان وصفت نوعا من أنواع الربا الذى كان متبعا فى ذلك الحين ونهت عنه فهى — أى آية الربا المضاعف — ليست كما يقول بعضهم هى آخر ما نزل بخصوص الربا فالعبرة ليست بترتيب السور بل بنزول الآيات وان آخر آية نزلت فى القرآن الكريم بأكمله لا فى الربا فحسب هى قوله تعالى فى سورة البقرة : « يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وذروا ما بقى من الربا . . » فقد أخرج البخارى عن ابن عباس قال : « آخر آية نزلت الربا » وروى البيهقى عن عمر مثله ، وعند أحمد وابن ماجه عن عمر : من آخر ما نزل آية الربا ، وعن أبى سعيد الخدرى قال خطبنا عمر فقال : « ان آخر القرآن نزولا آية الربا » .

وبعد التدقيق فى آيات سورة البقرة يتبين قطعية تحريم الربا لقطعية الدلالة

وقطعية الثبوت ولننعش لحظات مع هذه الآيات الكريمة والتي كان تحريم الربا فيها مفصلا أيما تفصيل .

ان القرآن الكريم يعرض لنا صورة لا يحب ذو عقل أن يتصور بها ، فهي صورة بشعة ، صورة أكل الربا الذي يقوم كما يقوم الذي يتخبطه الشيطان من المس ، وبعد هذه الصورة البشعة ينتقل الى التحريم بعد أن هيئت النفوس لتقبل ما بعد الصورة البشعة وهو التحريم فقال تعالى بعد ذلك الوصف : « وأحل الله البيع وحرم الربا » والتحريم هنا ورد بصراحة لا لبس فيها ولا تأويل ، فالتحريم كان بلفظ التحريم بذاته وليس بأمر الاجتناب كقوله عن الخمر وغيره ، فاجتنبوه ، أو النهى كتحريم الزنا بقوله : « ولا تقربوا الزنا » ، ثم يأتي القرآن ليعفو عما سلف أى عما سبق نزول هذه الآيات الكريمة : « فمن جاءه موعظة من ربه فانتهى فله ما سلف وأمره الى الله » ويتوعد من يعود الى الربا مرة أخرى : « ومن عاد فأولئك أصحاب النار هم فيها خالدون » وأى عذاب أشد من عذاب التخليد فى النار !! . ثم ينتقل القرآن الى معالجة النفس البشرية وحبها للمال فيطمنئتها بأن الربا مهما كثر زائل ولا خير ولا ثواب فيه « يحق الله الربا » وأما الصدقات والاقراض بالحسنى ففيهما الخير ومن أقرض مرتين فكأنما تصدق بمرة واحدة فقال تعالى « ويربى الصدقات » وقال عليه السلام (ما من مسلم يقرض مسلما قرضا مرتين الا كان كصدقة مرة) .

أما الآية النهائية القطعية وآخر ما نزل فى الربا وفيها الأمر الجازم بترك ما بقى من الربا ، ويأمر الله سبحانه وتعالى المؤمنين بالتقوى فيقول : « يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وذروا ما بقى من الربا ان كنتم مؤمنين » ، ومن صفات المؤمنين اتباع أوامر الله ومن شذ وعصى وأخذته العزة بالاثم فأبى فليأذن بحرب من الله ورسوله تلك الحرب التى لن تتساوى فيها القوى بشيء بل من يقوى على تصور نفسه يقف فى حرب أمام الله ورسوله !! ولا بد أن تأخذ هذه الآيات مأخذها من نفوس المؤمنين الذين سيكفون عن التعامل بالربا بل لا بد عند التوبة من إعادة ما زاد عن رأس المال لأصحابه : « وان تبتم فلکم رؤوس أموالکم لا تظلمون ولا تظلمون » ، لا يظلمون الناس بأخذهم الزيادة عن رأس المال قلت أم كثرت ولا يظلمون بانقاص رؤوس أموالهم مهما كان الانقاص قليلا أو كثيرا ثم يخلص القرآن الى الخلق الاسلامى المتسامح « وان كان ذو عسرة فنظرة الى ميسرة » وقال عليه السلام : « من فرج عن مسلم كريبا فرج الله عنه كريبا من كرب يوم القيامة » .

ويجب القرآن الى النفس المسامحة لمن أرهاقتهم الديون وقد لا يستطيعون السداد الا على حساب لقمة العيش فيعدهم بالخير وجعل الخير عاما غير مخصص فتتشوق النفس للتطلع الى المجهول وهو الخير الذى لا بد أن يكون ممن بيده الخير خيرا كثيرا فقال تعالى : « وان تصدقوا خير لكم ان كنتم تعلمون » .

أما بالنسبة للحديث فقد قال عليه السلام : « الذهب بالذهب تبره وعينه وزنا بوزن والفضة بالفضة تبره وعينه وزنا بوزن والملح بالملح والتمر بالتمر والبر بالبر والشعير بالشعير كيلا بكيل فمن زاد أو ازداد فقد أربى » .

وقال : « الذهب بالذهب مثلا بمثل والفضة بالفضة مثلا بمثل والتمر بالتمر مثلا بمثل والبر بالبر مثلا بمثل والملح بالملح مثلا بمثل والشعير بالشعير مثلا بمثل » .

فمن زاد أو ازداد فقد أربى ، يبيعوا الذهب بالفضة كيف شئتم يدا بيد ، وبيعوا البر

بالتمر كيف شئتم يدا بيد وبيعوا الشعير بالتمر كيف شئتم يدا بيد » .

وقد عرف الفقهاء الربا من هذه الأدلة الشرعية بأنه :

« أخذ مال بمال من جنس واحد متفاضلين » .

وواضح من الأحاديث الشريفة أن الذهب بالذهب وزنا بوزن ومثلا بمثل وكذلك الفضة (الحديث) فمن زاد أو ازداد فقد أربى وواضح ؟ من الآية الكريمة : « وان تبتم فلکم رؤوس أموالکم » وواضح من تعريف الربا أنه التفاضل .

ومن هذا كله نخلص الى نتيجة أن الربا محرم قطعاً بلا أدنى شك قليله وكثيره وأن فائدة البنوك هي نوع من أنواع الربا ، وأنه مما لا شك فيه أن البنوك لم تكن موجودة في العصور الإسلامية فلم يكن هناك رأى واضح فيها (وهى غير موجودة) ولكن النصوص الشرعية واضحة في أن أية زيادة هي محرمة ، واننا نعلم أنه لا مسأغ للاجتهاد في مورد النص أى أنه ان كان هناك نص صريح فيها والا فالاجتهاد واجب والاجتهاد معروف انه استقراغ الوسع لاستنباط الأحكام الشرعية من الأدلة التفصيلية مما ورد في الكتاب والسنة ، وأن أولئك المجتهدين العظام لم يحددوا قيد شعرة عن الكتاب والسنة في جميع ما أتوا به ولم يأتوا برأى الا ودعموه بدليل شرعى من الكتاب والسنة ، ولا يكفى في الاجتهاد الاتيان بالرأى المجرد دون الرجوع الى الأدلة التى هي شرط أن يكون الاجتهاد منها فبدون الدليل لا يحق لنا أن نخرج بنتيجة .

أما من حيث القواعد الشرعية وواقع الربا فان القاعدة الشرعية التى تقول « الغرم بالغنم » يتعارض معها ربا البنوك اذ يتعرض المال المودع في البنوك لجانب واحد وهو الربح دون الخسارة وهذا هو الفرق بين الربا والربح ، ولا يقال ان الأموال هذه الأيام ليست ذهباً ولا فضة وانما أوراقاً نائبة ، والحقيقة انها مقومة بالذهب وقادرة على شرائه بقيمتها الشرائية فلا فرق بين الورق النائب والذهب فأية زيادة هنا أو هناك هي الربا .

أما القول : هل نترك البنك منفرد وحده بالفائدة !! وهل نستغنى عن البنوك وأصبحت عماد الاقتصاد ؟! فالجواب على هاتين النقطتين يكون فيما يلى :

أولاً : لنبحث هل يجوز ايداع الأموال أى ادخارها في البنوك أو في غيرها أصلاً أم لا يجوز ؟! ومتى يجوز ان جاز ؟! « والذين يكنزون الذهب والفضة ولا ينفقونها في سبيل الله فبشرهم بعباب اليم . . » الآية ، وفى الآية وعيدان وعيد لمن لا ينفقون في الجهاد ووعد لمن يكنزون . والكنز المقصود في الآية الكريمة هو جمع المال لغير ما حاجة ، فقد أباح الشرع الادخار وهو جمع المال بعضه فوق بعض لحاجة كالزواج أو بناء بيت أو لأداء فريضة الحج . . أما جمع المال لمجرد الكنز فهذا ما حرمه الشرع الشريف وهو الذى يوقف دولا الحياة الاقتصادية ولا يقال ان البنك يشغل هذه المبالغ المتجمعة لديه في مشاريع ضخمة لا يمكن للأفراد القيام بها ، فالشركات الشرعية كثيرة وجائزة اذا لم تكن من ضروريات الجماعة ، أما اذا كانت من ضروريات الجماعة فأصلاً لا يجوز للأفراد أو جماعة معينة تملكها

وانما تكون ملكيتها للجماعة وقد بينها الرسول عليه السلام من حيث وصفها لا من حيث عددها فقال : « الناس شركاء فى ثلاث الماء والكلا والنار » ومع أن هذه الأشياء أسماء جامدة لا يجوز تعديها لغيرها كما يتبادر للذهن ، فقد أباح الرسول عليه السلام فى الطائف وخيبر للأفراد أن يملكوا الماء عندما لم يكن من مرافق الجماعة ومن هذا يتبين العلة الشرعية وهى كونه من مرافق الجماعة ، وبهذا فكل شىء يعتبر من مرافق الجماعة يعتبر ملكا عاما والجماعة لا تحصر فى الدولة جميعها وانما فى قرية أو مجموعة بيوت .

أما بالنسبة للبنوك وانها قد أصبحت عماد الحياة الاقتصادية أو على الأصح أصبحت جزءا لا ينفصل من الحياة الاقتصادية التى أوجدها بيننا الكافر بتطبيق نظامه الاقتصادى علينا والذى لا نزال نسير بموجبه ، وان الاسلام حين يدعو لتحريم الربا وبالتالي اغلاق البنوك التى تعامل به ، لا يتخذ هذا الاجراء وينتهى الأمر والا لكان كمن يهدم بيتا ليلقى بأهله فى العراء دون أن يبني لهم بيتا غيره والاسلام ما هدم بيتا الا ليبني بدله بيتا متميزا ، فان البنوك القائمة على الربا والتى هى جزء من النظام الرأسمالى الذى يطبق علينا ان الغاءها يحتم تطبيق النظام الاقتصادى فى الاسلام ، والذى يحتم وجود بيت مال المسلمين الذى يسد الحاجات ، فالمحتاج الى الاستقراض أما أن يحتاجه لأجل العيش أو يحتاجه لأجل الزراعة والعمل ، فأما الحاجة الأولى فقد سدها الاسلام بضمان العيش لكل فرد من أفراد الرعية « من ترك كلا فعلينا ومن ترك مالا فلورثته » وأما الحاجة الثانية فقد سدها الاسلام بقرض المحتاج دون ربا وبيت المال يقوم باقراض المال بلا فائدة بعد التحقق من امكانية الانتفاع بالمال ، وقد أعطى عمر بن الخطاب من بيت المال للفلاحين فى العراق أموالا لاستغلال أراضيهم ، والحكم الشرعى أن يعطى الفلاحون من بيت المال ما يتمكنون به من استغلال أراضيهم الى أن تخرج الفلال فان أمحلت طبق الباب الأول وهو كفالة الاسلام بضمان العيش لكل فرد من أفراد الرعية ، أما معاملات البنك التجارية الغير قائمة على الربا فان الاسلام لا يمنعها وتظل قائمة اذا لا يمنع الا التعامل بالربا فقط فتبقى التحويلات والصرف ما سارت حسب الصرف فى الاسلام ، وبهذا يظهر أن تطبيق جزء من الاسلام وترك جزء آخر فوق حرمة لا يفى بالغرض فلا نحرم الربا فحسب بل لا بد من انقلاب جذرى فى جميع شؤون الحياة والعودة الى الحياة الاسلامية بجميع دقائقها .

• • •

أما من حيث واقع الربا فانه لا يكون الا فى بيع أو قرض أو سلم .
وهو لا يقع فى البيع والسلم الا فى ستة أشياء فقط : « الثمر والقمح والشعير والملح والذهب والفضة » .

أما القرض فيقع فى كل شىء فلا يحل اقراض شىء ليرد أكثر أو أقل ولا من نوع آخر أصلا .

والفرق بين البيع والسلم والقرض : ان البيع والسلم يكونان من نسوع بنوع آخر وفى نوع بنوعه أما القرض فلا يكون الا فى نوع بنوعه .

أما كون الربا فى الستة أنواع فقط فى البيع والسلم فذلك لقوله عليه السلام : « الذهب بالذهب مثلاً بمثل والفضة بالفضة مثلاً بمثل ، والتمر بالتمر مثلاً بمثل ، والبر بالبر مثلاً بمثل والملح بالملح مثلاً بمثل ، والشعير بالشعير مثلاً بمثل ، فمن زاد أو أزداد فقد أربى ، بيعوا الذهب بالفضة كيف شئتم يدا بيد وبيعوا البر بالتمر كيف شئتم يدا بيد وبيعوا الشعير بالتمر كيف شئتم يدا بيد » ولم يرد أى دليل على التحريم فى غير هذه الأنواع الستة ويدخل فيها كل ما هو من جنسها وينطبق عليه وصفها ، وأما ما عداها فلا يحل .

أما تعليل التحريم فبما أنه لم يرد فلا يعلل أما قياس العلة فغير وارد لأنه يشترط فى قياس العلة أن يكون الشيء الذى اعتبر علة (وصفاً مفهماً) حتى يصح القياس عليه فان لم يكن كذلك بأن كان اسماً جامداً أو وصفاً غير مفهم فلا يصلح أن يكون علة ولا يقاس عليه غيره كقوله تعالى (حرمت عليكم الميتة . .) فلفظ الميتة ليس وصفاً مفهماً للتحريم فلا يقاس عليه فينحصر التحريم بالميتة ولا يقال حرم الربا فى القمح لأنه مطعوم اذ هو ليس وصفاً مفهماً فلا يعتبر علة للتحريم ولا يقاس عليه ، أما قوله عليه السلام « لا تباع الصبرة من الطعام بالصبرة من الطعام ولا الصبرة من الطعام بالكيل من الطعام المسمى » فان ذلك لا يدل على أن علة التحريم الطعام وانما يدل على أن الربا يحصل فى الطعام وجاء حديث الرسول ليخصص أنواع الطعام التى يحصل فيها الربا (الذهب بالذهب . . الحديث) والدليل على أن هناك أطعمة كثيرة لا يحصل فيها الربا مع أنها من الطعام كالخضروات مثل الجزر والفلفل . الخ . وعلى هذا فالربا لا يقع فى البيع والسلم الا فى هذه الأشياء وكذلك لا يقال حرم الربا فى الذهب والفضة لأنهما موزونان فتجعل علة تحريم الربا الموزون ولا فى القمح والشعير لأنهما مكيلان فالوزن والكيل جاء فى الحديث وصفاً لا علة قال عليه السلام « الذهب بالذهب تبره وعينه وزناً بوزن ، والفضة بالفضة تبره وعينه وزناً بوزن والملح بالملح والتمر بالتمر والبر بالبر والشعير بالشعير كيلاً بكيل فمن زاد أو أزداد فقد أربى » . أما القرض فيه ربا فى الأشياء الستة وما عداها وفيه وجه واحد فقط وهو اشتراط أكثر مما أقرض أو أقل مما أقرض أو أدنى أى (أردأ جنساً) .

فماذابقى بعد هذا لإباحة ربا البنوك أو غيرها ، وإى دليل لها يبيحها ، وقد جاءت الآيات والأحاديث شاملة لا مجال فيها ؟ بل لقد وضع الفقهاء بالإضافة الى رد المال الزائد عن رأس المال لأصحابه وضعوا عقوبة التعزير لأكل الربا وموكله وكتابه وشهاديه بالجلد والحبس حتى سنتين فالربا حرام وفوائد البنوك ربا لانها زيادة مشروطة فى المال ومن أكلها فليأذن بحرب من الله ورسوله وقانا الله والمسلمين من الوقوف فى ذلك الموقف وأعاننا والمسلمين على فهم اسلامنا واستئناف تطبيقه فى الحياة .

الفكر التشريعي الاسلامي

المصاحبة ٢

للشيخ عيسى الخفيف

بيننا فيما سبق أن الفقه الاسلامي ، أو الفكر التشريعي الاسلامي يستهدف مصلحة الأمة ، أو مصلحة المجتمع ، وذلك بمراعاته كل ما يحفظ عليه وحدته وتماسكه ويحقق له أهدافه ويصون علاقات أفراده من الموهن والتفكك ، ويوفر لهم الاستقرار والسلام ويهيئ لهم بالأمن فرص العمل والرخاء فما كان فيه المصلحة له فهو محل طلبه ، وما كان فيه المضرّة له فهو محل نهيه ، وأن هذا أمر أجمع عليه فقهاء المسلمين ، وأثبتته استقراء الاحكام فلم يلاحظ فيها حكم ضار بالأمة أو يزيد ضرره على نفعه ، وما من حكم جاء به الا كان نفعه أكبر من ضرره .

وكل هذا لم يكن محل خلاف ولا مجال نزاع ، وإذا كان خلاف فهو خلاف في النظر أو التطبيق ومن أجل ذلك اتخذت المصلحة دليلا من أدلة الحكم وأمانة عليه ، واقتضى ذلك بيان المراد منها وكان بيانها وتحديدتها بيانا وتحديدًا للفكر الاسلامي واتجاهه .

وقد جاء في التعريف بها ، أنها ما يتحقق به مقصود الشارع من المحافظة على الضروريات والحاجيات والتحسينات التي أشرنا اليها فيما سبق ، وممن ذهب الى ذلك الغزالي في المستصفى .

وكذلك عرفت بأنها ما يتحقق به مقصود الشارع ، وهو دفع المفسد
عن الخلق ، ولا يكاد يختلف هذا التعريف عن سابقه . إذ أن دفع المفسد
يتحقق بالمحافظة على الضروريات السابقة .

على أن محاولة تعريفها على هذا الوضع ليس بالأمر ذى البال ، إذ
أنها من الواضوح بحيث تستغنى عن التعريف ، فالمصلحة مفعلة من الصلاح
وهي تكون كذلك إذا تجردت عن المفسدة ، أو كان نفعها أكبر من فسادها ،
وليس المراد بها كما أشرنا أن تكون فردية بل المراد منها أن تكون مصلحة
كلية ظنية ظنا راجحا على الأقل ، غير معارضة بما يذهب بنفعها وليست
اتباعا لهوى أو انقيادا لشهوة ، دون مراعاة لدلالة الأدلة ووزنها آمرة كانت
أم ناهية ، فإن الشارع لا يأذن إلا بما هو مصلحة ، ولا ينهى إلا عما هو
مفسدة ، وفى طاقة العقل البشرى أن يدرك أوجه المصلحة فى شئون الدنيا
فيحصلها بأمر الشارع ، وإن لم يرد بها نص صريح خاص بها ، لأن الأوامر
العمامة ، واستقراء الأحكام تدل على أن أحكام الشريعة فى كلياتها وجزئياتها
تتجه الى جلب المصالح ودفع المفسد ، ولذا عمل بها الصحابة والتابعون
والأئمة المجتهدون ، وجعلوها أصلا من أصول استنباط الأحكام دون انكار
عليهم كما حدث من أبى بكر وعمر فى الاستخلاف ، وفيما ذهب إليه عمر من
قتل الجماعة بالواحد وتدوينه الدواوين ، وإشارته على أبى بكر بجمع
القرآن ، ومقاسمته ولاته فى أموالهم التى اكتسبوها بجاه السلطة ، وفيما
قرره أيضا من توظيف الخراج على من تركت الأرض المفتوحة فى أيديهم من
الذميين ، وكما فعل عثمان فى حمل الناس على قراءة واحدة ، وكما فعل
على فى تضمين الصناع وفيما ذهب إليه الفقهاء من فرض الضرائب على
المسلمين القادرين عند الحاجة وضعف بيت المال ، ومن جواز اتلاف ما يقاتل
عليه الأعداء من الحيوان ، وقتل من يتترس به الكفار من المسلمين ، ونفى
أهل الفساد الى بلد يؤمن فيه شرهم ، وتفضيل أحد الأولاد بالعطية لمصلحة
معينة كأن يكون مريضا أو محتاجا صاحب عيال ، وإكراه المحتكرين على
بيع أموالهم بالقيمة ، وإجبار ذوى الصناعات عند الحاجة على العمل بأجر
المثل ، الى غير ذلك من الأحكام الاجتهادية التى ملئت بها كتب الفقه فى
المذاهب المختلفة وليس يعارض ذلك ما تضمنته كتب الأصول من انكار لبعض
العلماء ، فإنهم إنما أنكروا متابعة الهوى وتحكيم الشهوة ، كما يدل على ذلك
صنيعهم فى بعض ما أثر من أحكامهم فى كثير من المسائل المليئة بها كتب
المذاهب على اختلافها ، إذ بنوا الحكم فيها على مراعاة المصلحة حين اعياءهم
أن يعثروا فيها على نص .

وانه لمن الأمور المقطوع بها أن الشريعة راعت مصالح العباد ولم
تشرع من الأحكام إلا ما يوصل اليها ، وأن ذلك أمر استوجبه تعذر استيعاب
النصوص لجميع الحوادث والوقائع لعدم تنهايتها فكان لا بد من الالتجاء الى
أصل صالح للتطبيق فى كل عصر وبينة ، وهو الأمر بمراعاة مصالح الخلق
وذلك ما أشارت اليه نصوص الشريعة ، ودل عليه مسلكها فى تشريع
الأحكام ، ونظرها الى دعائم المعيشة وأسس الحياة ، وعناصر العمران حين
بنت عليه أحكامها ، وأسست عليه قواعدها .

ويتبين مما تقدم أن المصلحة التى استهدفها الشارع من شرعه هي
المصلحة الجماعية كما نص على ذلك الغزالي .

أما المصلحة الفردية فليس لها اعتبار الا حيث لا تتعارض مع مصلحة الجماعة ، أو تكون وسيلة الى مصلحة الجماعة ، وذلك ما يقتضيه الأمر بالعدل والاحسان فى قوله تعالى : « ان الله يأمر بالعدل والاحسان ... الآية » ، وما يوحى اليه قوله تعالى : « لا خير فى كثير من نجواهم الا من أمر بصدقة أو معروف أو اصلاح بين الناس » .

فليس من الاحسان اهمال مصلحة المجتمع فى سبيل المحافظة على مصلحة الفرد ، وليس يترتب على ترك مصلحة المجتمع واغفالها الا فساد وانحلاله ، والله لا يحب المفسدين ، ثم لا يعد هذا الا أمرا تعده العقول السليمة منكرا لا خير فيه والله يقول : « ولتكن منكم أمة يدعون الى الخير ويأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر » ، ولا يعد الاقدام على مثل هذا الا من قبيل الشج ، وذلك لما فيه من الأثرة المذمومة وقد ذمه الله سبحانه وتعالى فى قوله : « وأحضرت الأنفس الشح » ويؤيد ذلك ما فعله كل من عمر وعثمان رضى الله عنهما دون انكار من الصحابة عليهما حين ضاق المسجد الحرام فى عهدهما ، فقد أرادا شراء بعض ما يحيط به من الدور لادخاله فى المسجد توسعة له فأبى عليهما بعض أصحابها لحاجتهم اليها ، فأخذاه جبرا عنهم بقيمتيه ، ولم يأبها باعتراضهم وتمسكهم بحقهم ومصلحتهم ، تقديمها للمصلحة العامة وإيثارا لها على غيرها . وهكذا كانت المصلحة العامة هدفا للتشريع الاسلامى ، وهذا ما يصور لنا الفكر الاسلامى التشريعى ، فكرا موحد الهدف متعدد النـوع والموضوع ، مختلف الأثر .

وجملة القول أن الفكر الاسلامى التشريعى يصوره لنا ويمثله نظر الشارع الى ما تقوم به الحياة ويؤسس عليه العمران وتنظم به مصالح الخلق وترفعه به معيشتهم ومن ذلك نظره الى ما يأتى :

أولا : نظره الى ارادة الانسان واختباره ، وما له من حقوق .

يقيد الاسلام ارادة الانسان واختباره وحقوقه بما لا يجعل لهواه ولا لشهواته سلطانا على ارادته ، وتحكما فى اختياره ، وبما لا يجعل لحقوقه طغيانا على حقوق غيره ، ذلك أن للانسان غرائز تتحكم فى ارادته ، وعقلا ينازع ارادته ويعارض هواه ويحاول صده ، وتقيد ارادته حين تتحكم فيه الغرائز ويغلب عليه الهوى لكيلا يتعدى ما تتطلبه الحياة الراضية الحكمة ، فلا يتجاوز حدود الحق والخير ، غير أن العقل لا يكتب له الظفر فى هذا المعرك الا قليلا ، لما للغرائز من قوة تظاهرها فيها الشهوات ، فيضعف العقل أمامها . ولما ينتاب العقل فى كثير من الاحوال من تردد عند حكمه تبعا لاختلاف البيانات والظروف مما يشبه عليه الامور فيعجز عن التمييز بين الحق والباطل وبين الخير والشر ، ولذا كان لا بد له من هاد يهديه السبيل ويمنحه القوة على كبت الغرائز والانتصار عليها وهو وحى السماء ، وما جاء به من هداية وارشاد وبيان لمعنى الحرية المنشودة النابعة من الحكمة الكفيلة باسعاد المجتمع ، المتلاقية مع الحق والعدل والخير . المانعة من الأثرة والطغيان .

لقد جاءنا الاسلام بشريعة أقامها على الهدى الذى يكفل الحرية لجميع الناس ، ويطلق ارادتهم واختيارهم بلا طغيان لارادة أحد على ارادة أحد آخر ، وبحيث لا يصادم ذلك منهم الحق والعدل ، وبحيث تكون ارادة كل منهم موجهة الى ما فيه الخير والنفع له ولأسرته ولجتمعه وتلك هى الرحمة

أو أثر الرحمة التي جاء بها سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم ، ودل عليها قوله تعالى : « وما أرسلناك إلا رحمة للعالمين » أى رحمة للناس جميعا بما فرضته من مساواة وما أقامته من عدل وما أشاعته من خير ، وما أمرت به من صلاح ، وما نهت عنه من ظلم وفساد وما حضت عليه من تعاون ووحدية وكل هذه أمور تحقق معنى الرحمة التي جاءت بها تلك الرسالة ، ولا يتم التراحم فيما بين الناس إلا بها ، ولقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : لا ينزع الرحمة إلا من شقى . ويقول : ارحموا من فى الأرض يرحمكم من فى السماء .

ولقد قال له قائل : أنا لنرحم أزواجنا ، وذرياتنا ، فقال صلى الله عليه وسلم : ما هذا أريد ، إنما أريد الرحمة بالكافة . والرحمة بالكافة ليست إلا بدفع الفساد عنهم ، ولذا كانت المصلحة العامة الشاملة هى غاية الشريعة وكان كل أمر فيه مصلحة عامة أو كانت منفعتها أكبر من ضرره مطلوباً لها ، وكل أمر فيه مفسدة أو كانت مفسدته أكبر من منفعتها منهيًا عنه ، ولذا قال ابن القيم الجوزية : « إذا تأملت شرائع الله التي وضعها لعباده وجدها لا تخرج عن تحصيل المصالح الخالصة أو الراجعة ، وإذا تراخيت قدم أهمها وأجلها وإن فات أدناها ، كما لا تخرج عن تعطيل المفاسد الخالصة ، أو الراجعة بحسب الامكان ، وإن تراخيت عطل أعظمها فسادا بتحليل أدناها ، وعلى هذا وضع الشارع الحكيم شرائع دينه ، وهذا ما لا يستريب فيه من له ذوق الشريعة وارتضاع من ثديها وورود من صفو حوضها » (١) .

ومن هذا يبين أن الشارع الإسلامى إنما شرع شريعته فجعلها رحمة للناس ، وأن هدفه منها مصالحهم ، وقد اتفقت كلمة جميع العلماء على أنها إنما شرعت لهذه الغاية السامية ، سواء منها ما صرحت به النصوص ، وما عرف بواسطة العقل ، وإن ما قد تغيب من هذه الأحكام عند النظر حكمته ، فذلك إنما يكون عندما يحجبها عن العقل نوازع الأهواء ، ودوافع الشهوات وقد دل على ذلك أنها كلها من عند الله — أن الحكم إلا لله — وأنه هو الحكيم العادل العليم ، وأنه لا يأمر إلا بالعدل والإحسان وليس من الإحسان ولا من العدل أمر الناس بالفساد والضرر ، وإذا ما لوحظ أن فى حكم من الأحكام مضرة ، فذلك لأنه قل أن يوجد الخير المحض ، كما يقل أن يوجد الشر المحض ، ولذلك كانت الموازنة بين منافع الحكم ومضاره هى أساس طلبه ، أو منعه ، واختلاف الناس واختلاف البيئات والظروف تأثير فيها من ناحية ترجيح المنافع والمضار ، وذلك لاختلاف المصالح بحسب اختلاف الناس ، وعلى هذا الأساس شرعت الحقوق مقيدة بعدم الضرر ، وكان للإنسان إرادته واختياره على هذا الوضع ، فلم يكن طليقا طيعا لهواه ، متابعا لشهواته فى أى حق من حقوقه ، ولا فى أى تصرف يتصرفه ، ولا فيما أبيح له من المباحات ، والانتفاع بها ، بل كان كل ذلك مقيدا بهذا النظر وقائما على هذا الأصل ، فإذا ما تجاوز الإنسان به دائرة هذا الأصل ، وخرج به غير هـ ، ووجب بحكم الشريعة أن يحال بينه وبين ما قصد إليه من ذلك ، عن إطاره وتعدى حدوده انقلب استعمالها طغيانا وظلما وتعديا على والزم بتعويض ما ترتب على تعديه هذا من ضرر .

وجملة القول أن النظر الإسلامى يقضى بتقييد كل الحقوق وطرائق الانتفاع بها بعدم معارضتها للحق والعدل ، وبعدم تأديتها الى الضرر ، ولو كان ضررا لاحقا بصاحبها ، ولذا نهى الشارع عن الإسراف فى الأكل والشرب

فقال : « فكلوا واشربوا ولا تسرفوا » ونهى عن التبذير فقال : « ولا تبذر تبذيرا » ان المبذرين كانوا اخوان الشياطين ، وكان الشيطان لربه كفورا » ونهى عن القتر « والذين اذا أنفقوا لم يسرفوا ولم يقتروا وكان بين ذلك قواما » وهكذا .

ذلك هو نظر الاسلام وفكره التشريعى فى مجال بيان الحقوق واستعمالها ، وفيما للأشخاص من حرية وإرادة واختيار عند مزاوله نشاطهم المالى والاجتماعى ، بل والسياسى ، نظر يقوم على التقيد بما يحقق المصلحة ولا ينافيها ولا يصادمها ، لا الاطلاق الذى ينحرف بالناس الى ما فيه فساد أمرهم والطغيان على غيرهم ، وانحلال مجتمعهم ، وهو نظر استوجبه أغراض التشريع وأهدافه .

ثانيا : نظره الى المال والملك :

يقرر الاسلام أن جميع ما فى الكون ملك لله تعالى « له ما فى السموات وما فى الأرض » (٢) ، « ولله ملك السموات والأرض وما بينهما » (٣) « قل لمن ما فى السموات والأرض قل لله » (٤) ، وهذه الملكية تقوم على الخلق والتسلط والتسخير وهى ملكية لا تنتهى بنهاية ولا يغير من وضعها أى تصرف ولا أية حيازة .

وقد خلق الله سبحانه وتعالى جميع ما على سطح الأرض للإنسان ، لتكون له منافعه وثمراته ، فكانت مباحة لجميع الناس لكل انسان منها حاجته ، (خلق لكم ما فى الأرض جميعا) ، وكان للإنسان أن ينتفع بذلك فى النطاق الذى يحقق العدالة والمساواة فى الإباحة ، ويحدده نوااميس العمران ومتطلبات الاجتماع وكأن الخروج من هذه الدائرة محظور ، ولم يكن لأحد فى الناس اختصاص بشىء الا بما تسبق اليه يده ، ويستولى عليه ابتداء بداعى حاجته اليه واتجاه رغبته نحوه لادخاره خوفا من نفاذه أو عدم وجوده عند الطلب .

ولما كانت رغبات الناس غير محدودة نشأ عن ذلك التزاحم ، وظهرت غرائز الانسان فى حب الاستيلاء والاقتناء والاستبداد وكان ذلك أساس ما يسمى أخيرا بالملك أو التملك ، وقويت هذه الغريزة فيه بسبب ما جبل عليه من حب التغلب والتسلط ، وأصبح لها من القوة على إرادة الانسان ما تتلاشى معه مقاومته ، وما يحمله على ما هو محظور عليه ، من طغيان على غيره ، باستيلائه على ما سبقت اليه يده أو حصوله على ما يستطيع مما هو فوق حاجته ، أو على استنثاره بالمال استنثارا يترتب عليه حرمان غيره وهو مثله صاحب حق فيه ، بحكم الإباحة العامة .

لهذا اتجه الاسلام الى الحد منها ، والتحذير من عاقبتها ، والترغيب عنها بما هو خير للإنسان من مطاوعتها ، وذلك فى قوله تعالى : « زين للناس حب الشهوات من النساء والبنين والقناطير المقنطرة من الذهب والفضة والخيل المسومة والانعام والحريث ذلك متاع الحياة الدنيا والله عنده حسن المآب » .

فوصفها بأنها متاع الحياة الدنيا ، وهو ذلك المتاع الزائل الفانى ، ودعا الى الاستعاضة عنها بما هو أفضل وخير بقوله : « قل أؤنبئكم بخير من ذلكم للذين اتقوا عند ربهم جنات تجري من تحتها الأنهار خالدين فيها وأزواج مطهرة ورضوان من الله » ، وان ذلك جزاء من اتقى فانصرفت نفسه

عن ذلك المتاع الذى يطغى ويوقع صاحبه فيما لا يصلح عليه أمر الناس .
والاسلام كما أسند ملك جميع ما على الأرض من أموال ومتاع لله
تعالى ، جعل منافعه للناس جميعا ، فأشركهم فيها ، وجعل الخلافة عليها
للإنسان ، ليقوم بتدبير أمورها على وفق ما شرع من أحكام ، وما أراد لها
من صلاح ، وأمر بالاتفاق على الفقراء وأصحاب الحاجات ، وجعلهم أصحاب
حقوق فيها .

فقال : « وآتوهم من مال الله الذى آتاكم » ، وقال : « وأنفقوا مما
جعلكم مستخلفين فيه » ، وقال : « وهو الذى جعلكم خلائف الأرض » ، ورفع
بعضكم فوق بعض درجات ليلوكم فيما آتاكم أن ربك سريع العقاب وأنه
لغفور رحيم » ، وقال : « ألم تروا أن الله سخر لكم ما فى السموات وما فى
الأرض ، وأسبغ عليكم نعمه ظاهرة وباطنة » ، وقال : « وفى أموالهم حق
معلوم للسائل والمحروم » .

وبناء على ذلك كان انتفاع الناس بالمال كما أشرنا انتفاعا مشتركاً
مباحا لهم ، لكل منهم حق فيه ، وكان كل فرد على هذا الاساس إذا ما عمل
عاملاً فى مال الجماعة بالنظر الى اشتراكهم فيه ، وفى مال الله بالنظر الى
أنه ملك له تعالى ، وكان عليه وقد كلفه الله بالقيام عليه والعمل فيه لأجلهم
أن يعمل فى نطاق ارادته ومواهبه وقدراته « وقل اعملوا فسيرى الله عملكم
ورسوله والمؤمنون » ، وكان سلطانه فى عمله وولايته عليه ممتدا ومتسعا
بامتداد مواهبه واتساع قدراته ، وكانت ثمرة عمله بحكم ذلك ثمرة لعمل
قام به فى مال الله الذى جعل منافعه للجماعة فكان واجبا عليه فيه أن يكون
عندما حد له من حدود ، ألا يتعدى بأعماله حدود خلافته موجها عمله الى
الخير صارفا ثمراته فى وجوه صرفها ، وأن ينميها بالطرق المشروعة التى
لا ضرر فيها لأحد .

وبناء على ذلك يبين أن ملكية الأموال انما تتمثل فى حق الانتفاع بها ،
على الوجه الذى قيده به الشارع وحق الولاية عليها بالتصرف والتنمية
والاختيار فى وسائل الانماء والتحصيل وذلك بالتزام المشروع منها ، وهو ما
يجنبه الأضرار بنفسه وبغيره ، ويحفظ عليه كرامته ، كما وجب عليه بحكم
خلافته فى هذا المال عن الشارع أن يكون مسلكه فى التصرف فيه وفى
انفاقه سواء على نفسه أو على غيره وفقا لما أمر به الشارع وندب اليه ،
وتلك نتيجة طبيعية لثبوت الملك لله تعالى وخلافة الإنسان عنه فيه .

وجملة القول أن المال فى نظر الاسلام ضرورى للحياة البشرية ودعمه
فى وجود المجتمع ، وبه قيامه وبه حياة الإنسان وبقاؤه ، وإن سعى الإنسان
الى تحصيله واقتنائه انما هو بحكم فطرته وغريزته ، لأن فيه رزقه وسد
حاجته ، ونظام أمره ، وقد جعلت منافعه وثمراته له فأبىح الانتفاع به
لجميع أفرادها ، وإن الملك فيه لله سبحانه وتعالى بحكم أنه خالقه ، وخالق
كل شيء ، فكان كل شيء له ، وقد جعل الخلافة عليه للإنسان فكان المال
فى يده وديعة وأمانة يجب أن يحافظ عليه من العبث والتبديد والضياع ،
وليس له فيه الا أن يقوم عليه خلافة من مالكة الذى جعل له فيه حق الانتفاع
مقيدا بما شرع من أحكام أريد بها حفظه وبقاؤه وتنميته وتوجيهه للغرض
السامى الذى لأجله خلق ، وهو صلاح المجتمع وسعادته ، وفى الحدود
التي دلت عليها أوامره ونواهيه ، المحققة لعدالة توزيعه ، وحسن انفاقه ،
وسداد التصرف فيه ، والوفاء بما للناس فيه من حقوق ، والحيلولة دون

الافتتان به ، واتخاذة أداة تسخير وطغيان واستعباد ومصدر اغراء ، وتكبر وخيلاء وعيث بالحقوق ، وبسيلة انحراف فى السلوك ، وافساد فى الأرض واهدار للكرامة — يقول الله تعالى : « واعلموا أنها أموالكم وأولادكم فتنة وأن الله عنده أجر عظيم » ، ويقول « أنها الحياة الدنيا لعب ولهو وزينة وتفاخر بينكم وتكاثر فى الأموال والأولاد » ، ويقول : « يأبها الذين آمنوا لا تلهكم أموالكم ولا أولادكم عن ذكر الله ، ومن يفعل ذلك فأولئك هم الخاسرون »

ولهذا كانت عناية الشريعة الإسلامية بالمال عناية بالغة فبينت وسائل تحصيله وجمعه وانماؤه ، فبينتها على العمل والتجارة والتعاقد والكسب والصدق والرضا ، وجنبتها الخداع والغرر والتدليس والغش والاكراه والضرر ، والا يباشر الانسان منها الا ما يوصله الى خير نفسه ابتغاء خير المجتمع ، ولهذا نهت عن اكل أموال الناس بالباطل « يأبها الذين آمنوا لا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل وتدلوا بها الى الحكام لتأكلوا فريقا من أموال الناس بالاثم » وعن أخذ أموال اليتامى والضعفاء ممن يكونون تحت الولاية أو الوصاية : « وآتوا اليتامى أموالهم ولا تبدلوا الخبيث بالطيب ولا تأكلوا أموالهم الى أموالكم انه كان حوبا كبيرا » ، وقال : « ولا تأكلوها اسرافا وبدارا أن يكبروا » ، « ان الذين يأكلون أموال اليتامى ظلما إنما يأكلون فى بطونهم نارا وسيصلون سعيرا » وقال « ولا تقربوا مال اليتيم الا بالتي هي أحسن » .

وحرّم الربا لقيامه على استغلال الضعيف وحاجته وحرّم تظنيف الكيل والميزان ، كما عني ببيان مصرفه وطرق انفاقه .

وعلى الجملة فقد كان أساس التشريع فى المال مبنيا على اعتبار أنه لله تعالى ، وأن ليس للانسان فيه الا حق الانتفاع والقيام عليه بطريق الخلافة وعلى ذلك شرعت الاحكام الآتية :

(١) ليس للانسان الارادة المطلقة فى التصرف فى المال وتنميته ، بل يجب عليه أن يراعى فى تصرفه الا يؤدي الى الاضرار بنفسه أو بغيره أو بالجماعة .

(٢) أنه يجب على الانسان أن يلتزم فى قيامه على المال جميع الحدود التى رسمتها الشريعة الإسلامية فى طرق تحصيله وتنميته وحفظه وصرفه ، بحيث يراعى فى ذلك أولا : عدم استغلال الضعف البشرى بأية صورة ما ، وعدم اتخاذ المال وسيلة لاهدار الكرامة أو للتحكم ، ثانيا : عدم اكتناز المال والحيلولة بينه وبين تداوله للصالح العام ، ثالثا : عدم انفاقه فى أى محظور أو فى كل ما من شأنه أن يحط بالفضيلة أو بالخلق ، رابعا : عدم الاسراف فى انفاقه ، وعدم التقثير فيه ، وقد قال تعالى : « والذين اذا أنفقوا لم يسرفوا ولم يقتروا وكان بين ذلك قواما » . خامسا : مراعاة مصلحة المجتمع وحقوق أصحاب الحاجة فيه ، وذلك بالتزام حدود الله فيه وفيما دعا اليه من الاتفاق فى سبيله .

ذلك هو نظر الاسلام الى المال والى الملكية ، وعلى أسس ذلك جاءت أحكامه وشرائعه الخاصة بشئون المال .

(١) مفتاح دار السعادة .

(٢) ٥٢ / النحل .

(٣) ١٧ / المائدة .

(٤) ١٢ / الأنعام .

مملكة الجائب

للمرحوم الشاعر: محمد الأسير



ضاق على الضرغام يوما غابه	وانقطعت من رزقه أسبابه
فقال للفهد أشر بما ترى	فقال ان الخير في ترك الشرى
فمشيا في الأرض حتى وجدا	غابا حوى من الوحوش عددا
وبصرا بالقرد وهو يحكم ..	يومئء باللحظ ولا يكلم ..
منفتح كالليث وهو قرد	منفرد بالحكم مستبد ..
له بطانة بها الحمار ..	مدخر للرأى مستشار ..!!
والبغل فيها الشاعر المقدم	وقنفذ الحجر الكمي المعلم ..
والبوم للبشرى بكل خير ..	والبيغاوات لحفظ السر
والضفدع الصدادح والمغنى	والذئب قائم بأمر الأفن ..
والجرز القلثم بالاصلاح ..	والهر طاهى اللحم في الأغراج ..
والدب للزمر وقرع الطبل	والفيل للالعاب فوق الحبل !
رأى الهزير ما رأى فزأرا	وقال للفهد : أحق ما نرى ؟!
فقال يا مولاي حق صدق	جميع ما يفعل هذا الخلق ..
ليس الذى ترى من القرائب	فنحن في مملكة العجائب .

ظاهرة المديح

في المجتمعات المتخلفة

للأستاذ : وهيب الزحيلي

كثيراً ما يراعى الإنسان ، أو ينفق مما يسمعه في الاذاعات عن
رئيس أو قائد أو موظف كبير من عبارات الاطراء والثناء ، والاعجاب
والمدح المبالغ فيه أو المبالغ به مبالغة تسديدة منفرة تضخم الأحداث
الصغيرة ، أو تهول الوقائع النافذة أو تمجد البطولات الداخلية البسيطة ،
أو تصف الأمور دعائياً بغير الحقيقة والواقع .

وهذه المبالغات التاريخية والقصصية تنم عن الاختلالات العقلية ، فتسبب
الاشتباه والخطأ ، أو تدفع الخطيئة بغير التدبير الرئيس ما ، كما كان
الخطيئة من المادح مدحون الخطيئة والأيدي بغير العقاب والمدح والثناء
الذي يتبعه في الماضي كل من يجره تسجل الأحداث العظيمة والفتوحات
المتعالية ، لأن الخطيئة كان يدان العرب بغير مبالغة الصحف الاستنارة اليوم ،
الخطيئة المدح ، فمما كان من الخطيئة بغيره تعالى برفق كلماته ،
وصف طابعه ، ومما جازى بالتصور والخيال ، نسبة المداينة والقبالة

والرياء ، فتشيع من ثنايا خطبته رائحة عفنة : هى رائحة التملق والنفاق وحب الظهور .

ومما يؤسف له أن طبيعة العرب تتأثر ببلاغة الكلمة وفصاحة البيان تاركين استبطان الحقيقة ، وسبر أغوار القضية بعقل واع ، وأفق واسع ، ونظر عميق بعيد المدى .

هذا فى الحقل العام ، وكذلك الشأن فى النطاق الخاص ، اذ قد يضم الحضور مجلس من المجالس ، فلا تكاد تسمع فيه الا الاطناب فى مديح شخص حاضر مواجهة ، حتى يتيه غرورا واستعلاء وترفعاً ، فيصبح كالطاووس المتبخر ، وتمتلئ نفسه عجباً وصلفاً وكبراً ، ثم ينطلق من المجلس وقد داخله الشيطان بوساوس عجيبة ، فيزين لنفسه الفساد ، ويروق له الانحراف وظلم العباد .

وهناك فى مجلس آخر عام أو خاص ترى أناساً لا هم لهم الا الحديث عن أنفسهم وتاريخهم وبيان أفضالهم ومكارمهم ، أو علمهم وأدبهم ، وتجديدهم أو فتحهم فتحة فكرية أو ثقافية . . . الخ متجاهلين أنهم فيما يدعون مخادعون أو منخدعون فى غالب الأحيان .

فهل فى صنيع كل هؤلاء بمدح الحكام أو الأشخاص أو النفس وجه مقبول ؟ . وهل هؤلاء المادحون مصيبون أم خاطئون ؟ وهل هناك فى الاسلام ميزان دقيق لمعرفة ما يقبل من المديح وما يرفض ؟

وهل يمكننا أن نقارن ما نحن عليه الآن بسيرة قادة الاسلام الأوائل وأبطاله الفر الميامين ، أو بما عليه الناس فى المجتمعات المتقدمة فى الغرب أو فى الشرق ؟

الحق يقال : اننا فى كيل المديح جزافاً لأى شخص كان خاطئون عابثون مشوهون لحقائق التاريخ المقبل ، ولسنا فى الاسراف على هذا النحو من الاطراء الا نمثل مظهراً من مظاهر التخلف الذى نعانى منه نحن العرب ، وما أوجنا الى تقدير ووعى المسؤولية العظمى عن أمانة الكلمة التى نطلقها بدون حساب !! فهل لعمري يستحق أحد من الناس اليوم تقديراً وثناءً ، وكرامتنا مفقودة ، وعزنا مسلوب فى دنيا العرب والاسلام ؟

أنمدح هذا أو ذاك ، لأنه فتح بيت المقدس ، وطهر المسجد الأقصى وقبة الصخرة المشرفة من رجس الصهاينة الأوغاد ، أو حطم الغزاة وطرده المحتلين من بقاع شاسعة فسيحة الجنبات ، وجنات وارفة الظلال ، وممرات خطيرة الاهمية تتدفق بالخيرات ؟!!

وما أزهنا بحق عن القاب وأوصاف وهمية اسمية ، كما كان شأن الخلفاء العباسيين فى دور بدء الانحطاط وما يليه حيث استبد التبرك بالخلافة حتى صيروها اسمية فى يد الخليفة وفعلية فى أيديهم ، ورضى الخلفاء باللقاب ضخمة لكنها فارغة فى الواقع مثل « ظل الله » والقاهر والمقتدر ونحو ذلك :

اللقاب مملكة فى غير موضعها كالحمر يحكى انتفاخا صولة الاسد

حتى ان الخليفة صار كأنه سجين القصر مما جعل شاعرا يقول فى بعض الخلفاء العباسيين :

خليفة فى قفص بين وصيف وبغا
يقول ما قال له كما تقول البيغا

فمقتضى المدح الحق أن يكون فى انجاز أعمال كبرى ، وآثار بارزة ، وأفعال تعتبر حدثا تاريخيا هاما ، وتضحيات عظيمة ، وفتوحات مبينة يكون لها وقع الصواعق على النفوس ، وعندئذ نترك تقييم الاعمال والمنتجات والانجازات للتاريخ وحده الذى هو شاهد عدل وصدق على البلاد والاشخاص والأمم .

أما تعظيم الأمور الصغيرة أو جعل القيام بالواجب هو الفضيلة والنصر ، فذلك من أهم عوامل التردى والتخلف والهزيمة اذ لم يعد يخفى على أحد تلك المظاهر الخادعة والأقوال المزخرفة والدعايات التى بشم الناس منها ، أو اتخوها بها ، حتى صاروا يتندرون من منجزات بسيطة ، ويسخرون من هول المديح « الفارغ » والثناء « الأجوف » الذى لا رصيد له فى الواقع ، فما اغنانا الآن عن الدعايات الجوفاء أو ما يسمى بحرب الكلام أو حرب الاعصاب لأن الناس سئموها الكلام وملوا من الدعاية ولم يعد يجدى الا العمل البارز ، وإذا قارنا ما نحن عليه بما عند الأمم الراقية المتقدمة علميا وصناعيا وتقنيا لم نجد مثل ذلك المديح الكبير لأعظم رئيس فى العالم ، أو أكبر دولة بين الدول ، أو أجل عالم بين العلماء فى حقل الذرة وغيرها ، بل على العكس من ذلك نجد ضنا شديدا بمنح الألقاب أو اسباغ الصفات ، وهذا هو المستوى المنطقى الصحيح ، لأن أثر السياسى الكبير أو المصلح العظيم أو القائد الفذ ، أو المخترع أو العالم الشهير انما يكمن فى انجازه أو عمله الذى يخلده له التاريخ على ممر العصور .

وكذلك كانت سيرة عظماء الاسلام ، فانهم كانوا أشد الناس زهدا فى الثناء والتعظيم والاطراء ، وإذا تحقق حدث هام أو فتح جليل بواسطة أحدهم ، اعتبره فخرا وعزا لأمة الاسلام ، وارغاما لأعداء الله ، ونصرا للقيام بالواجب الأقدس الملقى على عاتق كل انسان ، وتوفيقا من الله العزيز بأجراء الخير والفلاح على يديه ، فعمل المؤمن كله لله وفى سبيل الله باخلاص .

وكان المسلم الذى يمدحه غيره بمدحة عابرة أو كلمة مشجعة يطلب من الله مزيد الإلهام بالخير وفعل الحسنات ومضاعفة الجهد بتقديم الصالح من الأعمال لنفسه وأمته ، متأسيا بما علمه رسول الهدى صلوات الله عليه ، قائلا على الفور : « اللهم اجعلنى خيرا مما يظنون ، واغفر لى ما لا يعلمون ، ولا تؤاخذنى بما يقولون » وبذلك لا يغتر بنفسه ، ولا يجعل

للشيطان سبيلا عليه ، ولا يقف على درب الكفاح ومسيرة النجاة والصلاح .

ورحم الله الخليفة العادل عمر بن عبد العزيز الذى أوصد الباب أمام المداحين من الشعراء ، فلم يجز أعشى بنى تغلب « النعمان بن يحيى » حين جاءه مادحا ، وقال له : « ما أرى للشعراء فى بيت المال حقا » . وكذلك عدالة كل مسلم وتقواه وإيمانه بأن الضر والنافع والمهسك والرازق هو الله تعالى تأبى عليه كلها التزلف للناس قادة وأفرادا ، حكاما ومحكومين بالمدح والاطراء : « اطلبوا الحوائج بعزة الأنفس ، فان الأمور تجرى بالمقادير » وفى ذلك تحقيق للعدالة ، وحث على الاستزادة من الخيرات وفعل المعروف ، وبعد عن الاغترار بالنفس الأماراة بالسوء ، وطلب لمعالى الأمور ، واستشراف لتحقيق غرر الفعل ، والوصول لرفعة الأمجاد ، والتحلّى بأكرم الشيم والخصال .

والمسلم بحق لا ينتظر تقديرا أو يستمنح رضا الا من الله وحده ، فهو الذى يخلد له فى صحائف أعماله ما قام به من خير مقصود لذاته ، لا للرياء ولا من أجل السمعة وإذاعة الصيت والشهرة الضائعة وحينئذ يزهد الانسان بمديح الناس وثنائهم ، لأن الناس فى الحقيقة لا فائدة ترتجى منهم ، بل ولا ثبات لديهم ، فهم كالدهر متقلبون زائلون يذمون اليوم ما كانوا يمدحونه بالأمس ، بل قد يمدحون الرجل ويذمون فى برهة واحدة . لذلك كان الواجب على الانسان أن يكون الهادى له ميزان دينه ، ورائده ارضاء ضميره الحر المستقل الذى يدعوه فى كل آونة — إن استجاب اليه — لفعل الخير ، والالقاء به فى البحر فان لم يعرفه الناس يعرفه الله كما يقول الحكماء فى الأمثال .

وأخيرا بقى أن نعرف ما هو موقف الاسلام فى نصوصه من حكم المديح مواجهة أمام الشخص ، أو حكم مدح الانسان نفسه .

الاسلام دين الفطرة والملة الحنيفية السمحة ، وميزان الاعتدال والمقصد والتوسط بين الإفراط والتفريط ، فالانسان بطبعه ميال الى المدح ، يهتز نشوة وطربا للثناء ، ويتجاوب الاسلام مع هذه النزعة فيبيح المدح بحق للتشجيع ، وضرب الأمثال ، والحث على الاقتداء اذا كان الممدوح قوى الايمان متزن العقل بحيث لا يفتتن ولا يغتر بذلك ، فان خيفت الفتنة كرهه كراهة شديدة وكان الى الحرام أقرب ، وان كان المدح بغير حق كما فى حالة ادعياء الافعال الحسنة ، كان مذموما وحراما موجبا للعذاب فى السدار الآخرة .

كما يباح للانسان مدح نفسه عند الحاجة الى ذلك بقصد التعريف للتوصل الى مقصد شريف مشروع كعقد زواج أو تولى منصب سياسى أو دينى اذا كان أهلا لذلك .

وهكذا فالاسلام يقرر أولا استحقاق العقاب لمن يدعى اتصافه بأوصاف جميلة وهو منها براء ، وفى القرآن الكريم تحذير شديد للمسلمين بأن يفعلوا مثل هذا الفعل الذى كان يقوم به أهل الكتاب :

« لا تحسبن الذين يفرحون بما أتوا ويحبون أن يحمدوا بما لم يفعلوا فلا تحسبنهم بمفازة من العذاب ولهم عذاب اليم » فهؤلاء أهل الكتاب حكموا بغير الحق وحرّفوا الكلم عن مواضعه ، وفرحوا بذلك فرح اعجاب وأحبوا أن يحمدوا بما لم يفعلوا من الصلاة والصيام وغير ذلك من الأوصاف الحسنة ، وودوا أن يمدحهم الناس بما هم عراة عنه من الفضائل .

روى البخارى ومسلم والترمذى والنسائى وغيرهم عن ابن عباس « أن رسول الله صلى الله عليه وسلم سأل اليهود عن شيء مما فى التوراة ، فكتموه إياه ، وأخبروه بغيره ، وأروه أنهم قد صدقوه واستحمدوا إليه ، وفرحوا بما فعلوا ، فأطلع الله رسوله على ذلك ، وسلاه بما أنزل من وعيدهم » أى لا تحسبن اليهود الذين يفرحون بما فعلوا من تدليسهم عليك ، ويحبون أن تحمدهم بما لم يفعلوا من اخبارك بالصدق عما سألتهم عنه ناجين من العذاب .

هذا سبب نزول هذه الآية ، وقد علق الألوسى على كلام ابن عباس حبر الأمة وترجمان القرآن فقال : « ولا يلزم من كلام الحبر على هذا عدم حرمة الفرح ، فرح اعجاب وحب الحمد بما لم يفعل بالمرّة ، بل قصارى ما يلزم منه عدم كون ذلك مفاد الآية — كما قيل — وهو لا يستلزم عدم كونه مفاد شيء أصلا ليكون ذلك قولاً بعدم الحرمة ، كيف وكثير من النصوص ناطق بحرمة ذلك حتى عده البعض من الكبائر » وقال ابن كثير « ولا منافاة بين ما ذكره ابن عباس وما قاله هؤلاء — أى أن الآية فى المنافقين — لأنها عامّة فى جميع ما ذكر » .

وثانيا — يحرم الاسلام المدح مطلقا سواء فى حضور الانسان أم فى غيبته اذا كان فيه مبالغة وغلو بحيث يجازف المادح ويدخل فى الكذب وهذا التحريم بسبب الكذب ، لا لكونه مذمّا .

ومن أمثلة المبالغة فى المديح وصف شاعر للرشيدي بقوله :

واخفت أهل الشرك حتى أنه لتخافك النطف التى لم تخلق

ومما لا يقبل من المديح الا بتأويل وتكلف ظاهر بيت فى بردة البوصيرى مخاطبا الرسول صلى الله عليه وسلم بقوله :

فان من جودك الدنيا وضررتها ومن علومك علم اللوح والقلم

فهذا البيت يوهم اللبس والشك الذى لم يكن البوصيرى رحمه الله قاصدا اليه ، لذلك فعلا لسنا مع أولئك الذين شنعوا عليه واتهموه بالشرك لأن قصده تهجيد الرسول صلى الله عليه وسلم وتقدير ما أثر عنه فى حدود الشرع مريداً بذلك أن من خير الدنيا هدايته صلى الله عليه وسلم للناس ، ومن خير الآخرة ضرة الدنيا : شفاعته صلى الله عليه وسلم فى الناس ، ومن علومه عليه السلام المعلومات التى أطلعه الله عليها وهى علوم الأولين والآخرين ، كما يقول الشراح .

قال النووى رحمه الله مبينا حكم المدح فى الغيبة : يستحب المدح

الذى لا كذب فيه اذا ترتب عليه مصلحة ولم يجر الى مفسدة بأن يبلغ المدوح فيفتن أو غير ذلك .

ثالثا — يحرم المدح فى وجه الانسان اذا كان مدعاة للبتر والأثر والغرور والفتنة والظلم ومنع الحقوق ونحو ذلك بدليل الاحاديث الصحيحة التى تمنع هذا ، منها ما رواه الشيخان عن أبى موسى رضى الله عنه قال « سمع النبى صلى الله عليه وسلم رجلا يثنى على رجل ويطريه فى المدح ، فقال : أهلكتم أو قطعتم ظهر الرجل » والاطراء المبالغة فى المدح . وروى الشيخان أيضا عن أبى بكر رضى الله عنه « أن رجلا ذكر عند النبى صلى الله عليه وسلم ، فأتى عليه رجل خيرا ، فقال النبى صلى الله عليه وسلم — ويحك قطعت عنق صاحبك ، يقوله مرارا ، ان كان أحدكم مادحا لا محالة ، فليقل أحسب كذا وكذا ان كان يرى أنه كذلك ، وحسب الله ، ولا يزكى على الله أحدا » . وروى مسلم عن همام بن الحارث عن المقداد رضى الله عنه أن رجلا جعل يمدح عثمان رضى الله عنه ، فعمد المقداد ، فجثا على ركبتيه ، فجعل يحتو فى وجهه الحصباء ، فقال له عثمان : ما شأنك ؟ فقال : ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « اذا رأيتم المداحين فاحثوا فى وجوههم التراب » .

رابعا — يجوز المدح اثناء حضور الشخص من أجل التقدير والتشجيع وحث الآخرين على تقليد فاعلى الخير لا سيما فى مجال التعليم كما يقول علماء التربية ، ذلك بكلمات مقتضبة وإشارات عابرة اذا كان المدوح كامل الايمان ، حسن اليقين ، واسع المعرفة والأفق بحيث لا يفتن ولا يفتر بذلك ولا تلعب به نفسه ، فان خيف عليه شئ من هذه الأمور كره مدحه كراهة شديدة كما يقول الامام النووى رحمه الله .

والحقيقة أن أوقع الكلام والثناء عند السامع ما انتصف بالاعتدال والايجاز والتلميح .

وقد وردت أحاديث نبوية تدل على اباحة المدح فى مثل هذه الحالات منها قوله صلى الله عليه وسلم فى الحديث الصحيح لأبى بكر رضى الله عنه « أرجو أن تكون منهم أى من الذين يدعون من جميع أبواب الجنة لدخولها » وقوله عليه السلام له أيضا « ان أمن الناس على فى صحبتيه وماله أبو بكر ، ولو كنت متخذا من أمتى خليلا لاتخذت أبا بكر خليلا » .

ومنها قوله صلى الله عليه وسلم لعمر رضى الله عنه « ما رآك الشيطان سالكا فجا الا سلك فجا غير فحك » وفى حديث آخر قال : « افتح لعثمان وبشره بالجنة » وقال لعلى كرم الله وجهه « أنت منى وأنا منك » وقال لبلال « سمعت دف نعليك فى الجنة » وقال لأشج عبد القيس « ان فيك خصلتين يحبهما الله تعالى ورسوله : الحلم ، والأناة » وقال للانصار : « أنتم من أحب الناس الى » ومن المعروف أن الرسول صلى الله عليه وسلم اجاز مديح كعب بن زهير له فى قصيدته اللامية المشهورة وخلع عليه برده الشريفة .

خامسا — يحرم على الانسان تركيته نفسه اذا كان يقصد الاعجاب او الافتخار ، واطهار الارتفاع والتميز على الاقران ، أو الرياء ونحو ذلك لقوله تعالى « لكيلا تأسوا على ما فاتكم ، ولا تفرحوا بما آتاكم والله لا يحب كل مختال فخور » ، وليس القصد التكليف بعدم الحزن وعدم الفرح ، وإنما المراد المنع من السخط حالة الحزن ومن التفاخر حالة السرور : ولقوله سبحانه « فلا تزكوا أنفسكم هو أعلم بمن اتقى » (١) فان لم يكن كذلك فلا بأس به ، ولا يعد فاعله من المزكين أنفسهم ، كأن يكون في التزكية مصلحة دينية بأن يكون المزكى نفسه أمرا بالمعروف أو ناهيا عن منكر ، أو ناصحا أو مشيرا بمصلحة أو معلما أو مؤدبا أو واعظا ومذكرا ، أو مصلحا بين اثنين ، أو يدفع عن نفسه شرا أو نحو ذلك ، فيذكر محاسنه ناويا بذلك أن يكون هذا أقرب الى قبول قوله واعتماد ما يذكره ، كما قرر الامام النووي رحمه الله .

وقال شيخ الاسلام عز الدين بن عبد السلام « ولا يمدح المرء نفسه الا اذا دعت الحاجة الى ذلك ، مثل أن يكون خاطبا الى قوم فيرغبهم في نكاحه أو ليعرف أهليته للولايات الشرعية والمناصب الدينية ليقوم بما فرض الله عليه عينا أو كفاية ، كقول يوسف عليه السلام « اجعلنى على خزائن الأرض ائنى حفيظ عليهم » وقد يمدح المرء نفسه ليقندى به فيما مدح به نفسه ... وهذا مختص بالاقوياء الذين يأمنون التسميع ويقتدى بأمثالهم » .

هذه هي مبادئ الاسلام في زاوية حساسة من زوايا المجتمع ، فهل نحن سائرون عليها ، أو أننا نسينا كل شيء عن الاسلام ما عدا الصلاة والصيام والحج ؟

وأخيرا وليس آخرا أقول لعلماء الاسلام بالذات على منابرهم ومكاتبهم لينق الله كل خطيب فيها يخطب الناس في المناسبات العامة ، فانه مسئول عن كل كلمة قالها ، وهو موئل الثقة من الناس وقدوتهم ، فاذ مدح قائدا أو رئيسا فليعتدل في مدحته ، وليحمل المسئول تبعه مسؤولية العظمى وأمانته الكبرى ، ولا يكون جسرا يعبر عليه لتضليل الناس وتمويه الحقائق ، وليترك كل انسان أعماله لتقدير التاريخ ، وليدع انجازاته العامة أو مقالاته أو مؤلفاته مثلا لتقدير المواطن أو القارئ ولحكمه الصادر من اقتناعه الذاتي ، ولا يفترن أحد بالالقاب والمناصب فليست هي أحيانا عن جدارة ، كما لا ينخدع أحد بتقديم الكتب وتدبيج المديح فيها للمؤلف من أحد الاعلام ، مثلا ، فتلك مجاملة محضة في الغالب ، ولننفل الفعل القوي الصارم ونترك الجزاء لله وحده فهو خير الشاهدين وأعدل الحاكمين .

(١) وقيل في تفسير الآية أيضا : لا يزكى بعضكم بعضا ، والمراد كما قال الايوبي : النهي عن تزكية البسمة أو المدح للدنيا ، أو التزكية على سبيل القطع « وأما التزكية لاثبات الحقوق ونحوه فهي جائزة » وبهذا الفهم للآية يضاف دليل جديد على حرمة مديح الغير على النحو الذي فصلنا البيان فيه .

أَهْلُ الْحَدِيثِ

أَبُو بَكْرٍ الصِّدِّيقِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ

لِلدُّكُورِ: بِحَمْدِ تَقَى الدِّينِ الرَّهْبَانِيِّ

قال الخافظ أبو عبد الله شمس الدين الذهبي في كتابه «تذكرة الحفاظ» ما نصه:

أبو بكر الصديق رضي الله عنه: «فصل الأئمة وخليفة رسول الله صلى الله عليه وسلم مؤتمنه في الغار وصديقه الأكبر وصديقه الأشفق وأوزير الأخرم». عبد الله ابن أبي تحافة عثمان القرشي القمي قد فردت سيرته في مجلد وسقط، وكان أول من احتاط في قبول الأخبار: فروى ابن شهاب عن قبيصة بن ذؤيب أن الحدة جاءت إلى أبي بكر فلبس أن يورث، فقال ما أحد لك في كتاب الله شيئاً؟ وما علمت أن رسول الله صلى الله عليه وسلم ذكر لك شيئاً ثم سأل الناس نظام المغيرة. فقال: حضرت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بطنياً بالسند فقال له هل معك أحد يشهد محمد بن مسلمة بمثل ذلك فأبغضه أبنا أبو بكر رضي الله عنه. ومن مراسيل ابن أبي مليكة أن الصديق جمع الناس بعد وفاة نبيه فقال: انكم تحدثون عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أحاديث تختلفون فيها والناس يحكمكم أشد اختلافاً عما تحدثوا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم شيئاً فبذل سبيلكم فتولوا بيئنا وبعكم كتاب الله فاستحلوا حلاله وحرموا حرامه.

في هذا المرسال يدل أن مراد الصديق في الأخبار والتجري لا يبعد باب الرواية لا أراد بالمرسل أحد من الخلفاء ولم يخطئه في الكتاب كيف سأل عنه في السنة عليها الخبر. الشيء ما يخص حتى لا يخطئ من جهة آخر ولم يخل حسناً كتاب الله كما يقول الخوارزمي.

وحديث يروى عن التجري أن أبا بكر حدث رجالاً حديثاً فاستفهموا الرجل إياه فقال أبو بكر هو حديثي حديثي: أي أرضي بغيري إذا أنا قلت بما لم أعلم لا وضج أن الصديق حديثي فقال: لا أقم والكتاب على الكذب يهدي إلى الشجوة والفجور يهدي إلى النار.

وقال على بن عاصم وهو من أوعية العلم لكنه سيء الحفظ أن اسماعيل ابن أبي خالد عن قيس ابن أبي حازم قال سمعت أبا بكر الصديق يقول إياكم والكذب فإن الكذب مجانب الإيمان قلت صدق الصديق ، فإن الكذب رأس النفاق وآية المنافق والمؤمن يطبع على المعاصي والذنوب الشهوانية لا على الخيانة والكذب ، فما الظن بالكذب على الصادق الأمين صلوات الله عليه وسلامه ، وهو القائل أن كذبا على ليس ككذب على غيري ، من يكذب على نبي له بيت في النار وقال من يقل على ما لم أقل ، الحديث . فهذا وعيد لمن نقل عن نبيه ما لم يقله مع غلبة الظن أنه ما قاله فكيف حال من تهجم على رسول الله صلى الله عليه وسلم وتعمد عليه الكذب وقوله ما لم يقل ، وقد قال صلى الله عليه وسلم من روى عنى حديثا يرى أنه كذب فهو أحد الكاذبين ، فإنا لله وإنا إليه راجعون ما ذى الأبلية عظيمة وخطر شديد ممن يروى الأباطيل والأحاديث الساقطة المتهم نقلتها بالكذب فحق على المحدث أن يتورع فى ما يؤديه وأن يسأل أهل المعرفة والورع ليعينوه على إيضاح مروياته ولا سبيل الى أن يصير العارف الذى يزكى نقله الأخبار ويجرحهم جهذا إلا بأدمان الطلب والفحص عن هذا الشأن وكثرة المذاكرة والسهر والتقيظ والفهم مع التقوى والدين المتين ، والانصاف والتزدد الى مجالس العلماء والتحرى والانتقان والا تفعل .

فدع عنك الكتابة لست منها ولو سودت وجهك بالمداد

قال الله تعالى عز وجل (فاسألوا أهل الذكر ان كنتم لا تعلمون) فان آتست يا هذا من نفسك فهما وصدقا ودينا وورعا والا فلا تتعن ، وان غلب عليك الهوى والعصبية لرأى ولذهب فبالله لا تتعب ، وان عرفت أنك مخطئ مخطئ مهمل لحدود الله فأرحنا منك فبعد قليل ينكشف البهرج وينكب الزغل ولا يحق المكر السيئ إلا بأهله فقد نصحتك معلم الحديث صلف ، فأين علم الحديث ؟ وأين أهله ؟ كدت إلا أراهم الا فى كتاب أو تحت تراب .

نعم فرأس الصادقين فى الأمة الصديق واليه المنتهى فى التحرى فى القول وفى القبول .

توفى الصديق رضى الله عنه لثمان بقين من جمادى الآخرة من سنة ثلاث عشرة وله ثلاث وستون سنة (٦٣) .

توضيحات وشروح لا تقدم

١ - قوله مؤنس فى الغار هذه فضيلة من فضائل الصديق خصه الله بها وذكرها فى كتابه العزيز قال تعالى فى سورة التوبة « آية . ٤ » (الا تنصروه فقد نصره الله اذ أخرجه الذين كفروا ثانى اثنين اذهبا فى الغار اذ يقول لصاحبه لا تحزن ان الله معنا فأنزل الله سكينته عليه وأيده بجنود لم تروها) .

قال الامام ابن كثير فى تفسيره يقول تعالى (الا تنصروه) أى تنصروا رسوله فان الله ناصره ومؤيده وكافيه وحافظه كما تولى نصره (اذ أخرجه الذين كفروا ثانى اثنين) أى عام الهجرة لما همّ المشركون بقتله أو حبسه أو نفيه فخرج منهم هاربا صحبة صديقه وصاحبه أبى بكر بن أبى قحافة فلجأ الى غار ثور ثلاثة

أيام حتى يرجع الطلب الذين خرجوا في آثارهم ثم يسيروا نحو المدينة فجعل أبو بكر الصديق رضي الله عنه يجزع أن يطلع عليهم أحد ، فيخلص إلى الرسول عليه الصلاة والسلام منهم أذى فجعل النبي صلى الله عليه وسلم يسكنه ويثبته ويقول : (يا أبا بكر ما ظنك باثنين الله ثالثهما) اه .

فهذه المزية مع شهادة الله له بالصحة من المناقب التي خصه الله بها . .

٢ — قوله وكان أول من احتاط في قبول الاخبار من المعلوم أن أعداء الاسلام الأولين والآخرين حاربوا الاسلام وكادوا له ، فبعضهم حاربه ، بوضع الأحاديث ، وبعضهم حاربه بردها وعدم قبولها ، وكلا الطرفين مذموم ، وخير الأمور الوسط ، فأهل الحق يتثبتون في الرواية عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ومتى صح لهم حديث عضوا عليه بالنواجذ وتلقوه بالقبول ، واعتقدوه وعملوا به وإمامهم في ذلك الصديق الأكبر ، فلما جاءتة الجدة تلتبس نصيبها من الميراث أخبرها أن كتاب الله لم ينص على شيء من الحق لها في الميراث ، ولم ينف عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه جعل لها حقا ، ولكن نفى عنه بذلك وهذا شأن الأئمة المحققين المتثبتين ثم سأل أصحاب رسول الله هل عندهم علم بأن النبي صلى الله عليه وسلم جعل لها شيئا فلما ثبت عنده الحديث برواية عدلين أعطاهما حقا وهو السدس .

٣ — قوله : ما ذى الابلية الخ . . اذا استمعنا الى الخطباء في المساجد والوعاظ وما يذكرونه من الأحاديث وينسبونها الى النبي صلى الله عليه وسلم بدون عزو الى مخرج ولا معرفة لصحيح أو ضعيف أو موضوع رأينا العجب العجيب ، هذا مع أن كتب الحديث الصحيحة التي خدمها الأئمة بالشرح وبينوا صحيحها ومعانيها ميسورة ، فلم يرد الخطباء والوعاظ بل والمدرسون في المعاهد الدينية أن يكلفوا أنفسهم دراسة تلك الكتب وأخذها من أهلها العارفين بها ونقل الأحاديث منها على نور وبصيرة ، بل أقبلوا على دواوين الخطب التي تجمع كل غث وسقيم من فضائل الأيام والشهور ، فتجد عندهم لكل شهر خطبة خاصة يجمعون فيها أحاديث واهية أو موضوعة في فضل ذلك الشهر أو يوم مخصوص منه ، ولا يهمهم من شؤون الناس الذين يستمعون خطبهم الا ذلك ، وقد يذكرون خرافات وأباطيل يقطع كل من يسمعا بطلانها ، وقد اثبتني الإمام الذهبي من أهل زمانه فلو عاش الى هذا الزمان لرأى ما لم يخطر له ببال فإلى الله المشتكى .

ذهب الرجال المقتدى بفعالهم والمنكرون لكل أمر منكر

وبقيت في خلف يزكي بعضهم بعضا ليسكت معور عن معور

{ — قوله : وان غلب عليك الهوى والعصية لرأى ولذهب فبالله لا تتعب الخ . . .

ما أصدق هذا الكلام وأحسنه فان طالب علم الحديث لا ينتفع به ويكون من أهله الا اذا عقد العزم على اتباع الرسول صلى الله عليه وسلم في كل ما صح عنه لا يمنعه من ذلك رأى كان من قبل يراه أو كان يراه أستاذة ولا مذهب ينتسب اليه بل ينشد دائما قول القائل

دعوا كل قول غير قول محمد فما آمن فى دينه كمخاطر

بل يجعل نصب عينيه قول الله تعالى « قل ان كنتم تحبون الله فاتبعونى
.. يحبكم الله ويفقر لكم ذنوبكم والله غفور رحيم » ٣١ سورة آل عمران .

ه - قوله : أين علم الحديث وأين أهله ؟ كدت ألا أراهم الخ .. هكذا
يقول الامام الحافظ الذهبي المتوفى سنة ٧٤٨ هـ وكان عصره مشرقا عامرا
بحفاظ الحديث ونقاده فقد ألف الحافظ ابن حجر العسقلانى (كتاب الدرر الكامنة
فى أعيان المائة الثامنة) وذكر فيه جما غفيرا من الحفاظ الحديثين وهو أحد أئمتهم
فكيف بزماننا هذا وماذا نقول فيه أكثر من (لا حول ولا قوة الا بالله) .

فوائد من سيرة أبى بكر الصديق رضى الله عنه

الاولى - ولد أبو بكر الصديق رضى الله عنه بعد عام الفيل بسنتين وستة
أشهر ، وفى الإصابة للحافظ ابن حجر أن عائشة رضى الله عنها قالت : تذاكر
رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبو بكر ميلادهما عندى فكان النبى صلى الله
عليه وسلم أكبر ، اه .

ومن المعلوم أن النبى صلى الله عليه وسلم ولد عام الفيل أى فى العام الذى
غزا فيه الحبش مكة بالفيلة فردهم الله على أعقابهم خاسرين (أنظر تفسير
سورة الفيل) .

الثانية - صحب النبى صلى الله عليه وسلم قبل البعثة ، وكان أول من
آمن به من الرجال على الصحيح واستمر معه طول اقامته بمكة ورافقه فى
الهجرة وفى الغار وفى المشاهد كلها الى وفاته عليه الصلاة والسلام ، وكانت
الرأية معه يوم تبوك وحج فى الناس فى حياة رسول الله صلى الله عليه وسلم
سنة تسع ، واستقر خليفة بعده ، ولقبه المسلمون خليفة رسول الله فمضى
يتنقصه يريد أن يستر الشمس بالغربال فهو

كناطح صخرة يوما ليوهنها فلم يضرها وأوهى قرنه الوعل

وفى مثله ينشد أيضا

يا ناطح الجبل الراسى بهامته أشفق على الراس لا تشفق على الجبل

وما أحسن قول المتنبى

وفى تعب من يحسد الشمس ضوءها ويجهد أن يأتى لها بضرب

الثالثة - روى أبو بكر عن النبى صلى الله عليه وسلم وروى عنه الجهم
الغفير من الصحابة والتابعين منهم عمر وعثمان وعلى ، وهم الخلفاء بعده وعبد
الرحمن بن عوف وابن مسعود وابن عمر وحذيفة وزيد بن ثابت وخلق لا يتسع
المقام لذكرهم .

الرابعة — روى سعيد بن منصور بسنده الى عائشة قالت اسم أبى بكر الذى سماه به أهله عبد الله ولكن غلب عليه اسم عتيق .

الخامسة — كان أبو بكر رضى الله عنه أبيض نحيفا خفيف العارضين معروق الوجه ناتئ الجبهة يخضب بالحناء والكتم ، — والخضاب بالحناء والكتم قريب من السواد وهو الى السواد أقرب منه الى الحمره التى تنشأ عن الخضاب بالحناء — وقد صح عن جماعة من الصحابة أنهم كانوا يخضبون بالحناء والكتم هو الذى يسمى (بالوسمة) وقد قلت فى ذلك شعرا .

انى لأخضب بالحناء والكتم أقفوا بذلك خير العرب والعجم

محمدا وأناسا من صحابته كانوا مصابيح تجلو داجى الظلم

السادسة — قال الحافظ فى الإصابة وأخرج أبو يعلى بسنده الى عائشة قالت : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه بفناء البيت اذ جاء أبو بكر فقال النبى صلى الله عليه وسلم « من سره أن ينظر الى عتيق من النار فلينظر الى أبى بكر » .

السابعة — قال الحافظ وقال ابن اسحق كان أبو بكر مؤلفا لقومه محبا سهلا ، وكان تاجرا ذا خلق ومعروف وكانوا يلقونه لعلمه وتجاريه ، وحسن مجالسته ، فجعل يدعو الى الاسلام من وثق به . فأسلم على يديه عثمان وطلحة والزبير وسعد وعبد الرحمن بن عوف ا ه .

قال الحافظ وأخرج أبو داود فى الزهد بسند صحيح عن هشام بن عروة اخبرنى أبى قال أسلم أبو بكر وله أربعون ألف درهم وأخبرتني عائشة أنه مات وما ترك ديناراً ولا درهما .

الثامنة — قال الحافظ وأخرج يعقوب بن سفيان فى تاريخه بسنده الى هشام عن أبيه قال أسلم أبو بكر وله أربعون ألفاً فأنفها فى سبيل الله ، وأعتق سبعة كلهم يعذب فى الله أعتق بلالا وعامر بن فهيرة ونذيرة والنهدية وابنتها وجارية بنى المؤمل وأم عبيس .

التاسعة — قال الحافظ وأخرج الدار قطنى فى الافراد من طريق أبى اسحاق عن أبى يحيى قال لا أحصى كم سمعت عليا يقول على المنبر ان الله عز وجل سمى أبى بكر على لسان نبيه صلى الله عليه وسلم صديقا ، انتهى مستفادا من الإصابة .

فوائد أخرى من الاستيعاب للحافظ أبى عمر يوسف بن عبد البر رحمه الله

الاولى — كان اسمه فى الجاهلية عبد الكعبة فسماه رسول الله صلى الله عليه وسلم عبد الله هذا قول أهل النسب الزبيرى وغيره .

الثانية — قال فيه حسان بن ثابت يمدحه :

إذا تذكرت شجوا من أخى ثقة
 فاذكر أخاك أبا بكر بما فعلا
 خير البرية أتقاهما وأعدلها
 بعد النبي وأوفاهما بما حملا
 والثانى التالى الحمود مشهده
 وأول الناس من صدق الرسلا
 وثانى اثنين فى الغار المنيف وقد
 طاف العدو به اذ صعدوا الجبالا
 وكان حب رسول الله قد علموا
 خير البرية لم يعدل به رجلا
 وقال فيه أبو محجن الثقفى :

وسميت صديقا وكل مهاجر
 سواك يسمى باسمه غير منكر
 سبقت الى الاسلام والله شاهد
 وكنت جليسا بالعريش المشهر
 وبالغار اذ سميت بالغار صاحبا
 وكنت رفيقا للنبي المطهر

قوله — وكنت جليسا بالعريش المشهر ، يعنى أن أبا بكر كان يحرس النبي صلى الله عليه وسلم فى العريش الذى جعل له فى غزوة بدر ، فرافقه فى العريش كما رافقه فى الغار .

الثانية — سمي الصديق صديقا لمبادرته لتصديق النبي صلى الله عليه وسلم فى كل ما جاء به .

الثالثة — قال أبو عمر قال صلى الله عليه وسلم « ما نفنى مال ، ما نفنى مال أبى بكر » معناه ما نفنى مال مثل ما نفنى مال أبى بكر لأن ما الأولى نافية والثانية مصدرية .

الرابعة — قال أبو عمر قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « دعوا لى صاحبي أى أبا بكر ، فانكم قلت لى كذبت وقال صدقت وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم فى كلام البقرة والذئب آمنت بهذا أنا وأبو بكر وعمر » .

ومعنى ذلك ان النبي صلى الله عليه وسلم أخبر أصحابه أن بقرة تكلمت وأن ذئبا تكلم ثم قال لهم آمنت بهذا أنا وأبو بكر وعمر ، فشهد لهما بتصديقه فى ما أخبر به من هذا الأمر الخارق للعادة ، وهذه منقبة لهما ، فويل لمن يعاديهما ويجحد فضلهما انه لمن الخاسرين .

الرابعة — قال أبو عمر قال عمرو بن العاص يا رسول الله من أحب الناس اليك ، قال عائشة قلت من الرجال قال أبوها ، وروى مالك عن سالم بن أبى النضر عن عبيد بن حنين عن أبى سعيد الخدرى قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « ان من آمن الناس على فى صحبتته وماله أبا بكر ، ولو كنت متخذاً

خليلاً لاتخذت أبا بكر خليلاً ، ولكن أخوة الاسلام لا يتقين فى المسجد خوفاً الا خوفاً أبى بكر .

الخامسة — قال أبو عمر روى سفيان بسنده الى أسماء بنت أبى بكر الصديق رضى الله عنه أنهم قالوا لها ما أشد ما رأيت المشركين بلغوا من رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت كان المشركون قعوداً فى المسجد الحرام فتذكروا رسول الله صلى الله عليه وسلم وما يقول فى آلهتهم فبينما هم كذلك اذ دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم المسجد فقاموا اليه وكانوا اذا سألوه عن شيء صدقهم فقالوا ألسنت تقول فى آلهتنا كذا وكذا قال بلى قال فتشبهوا به بأجمعهم فأتى الصريح الى أبى بكر فقبل له أدرك صاحبك فخرج أبو بكر حتى دخل المسجد فوجد رسول الله صلى الله عليه وسلم والناس مجتمعون عليه فقال (ويلكم أتقتلون رجلاً أن يقول ربي الله وقد جاءكم بالبينات من ربكم) قال فلهوا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وأقبلوا على أبى بكر يضربونه ، قالت فرجع الينا فجعل لا يمس شيئاً من غداثه الا جاء به وهو يقول تباركت يا ذا الجلال والاكرام .

السادسة — قال أبو عمر وروينا من وجوه عن أبى أمامة الباهلى قال حدثنا عمرو بن عبسة قال أتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو نازل بعكاظ فقلت يا رسول الله من أتبعك على هذا الأمر قال (حر وعبد ، أبو بكر وبلال) قال فأسلمت عند ذلك اه .

السابعة — أجمع أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم على مبايعته بالخلافة ، لما ظهر لهم من امارات تدل دلالة قاطعة على أن النبى صلى الله عليه وسلم ارتضاه للخلافة بما تقدم من كونه أحب الناس اليه وتقديمه للصلاة بالناس ، وروى أبو عمر بسنده الى محمد بن جبير بن مطعم عن أبيه قال أتت امرأة الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فسألته عن شيء فأمرها أن ترجع اليه فقالت يا رسول الله أرأيت ان جئت فلم أجذك تعنى الموت فمات لها رسول الله صلى الله عليه وسلم ان لم تجدني فأتى أبا بكر ، قال الشافعى فى هذا الحديث دليل على أن الخليفة بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم أبو بكر .

الثامنة — قال أبو عمر بسنده ذكره عن عبد الله بن زمعة بن الأسود قال كنت عند رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو عليل فدعاه بلال الى الصلاة فقال لنا مروا من يصلى بالناس قال فخرجت فاذا عمر فى الناس وكان أبو بكر غائباً فقلت قم يا عمر فصل بالناس فقام عمر فلما كبر سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم صوته وكان مجهراً فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم فأين أبو بكر يأبى الله ذك والمسلمون فبعث الى أبى بكر فجاء بعد أن صلى عمر تلك الصلاة فصلى بالناس طول علة حتى قبض رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وهذا أيضاً واضح فى ذلك .

ومناقب أبى بكر رضى الله عنه أكثر من أن يتسع لها هذا المقال ، والمقصود هنا أنه رضى الله عنه هو أول أهل الحديث بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم ، نسأل الله أن يجعلنا منهم وينفعنا بمحبتهم ، وآخر دعوانا أن الحمد لله رب العالمين .

سورة الكافرون

تفسير آية

روى أن عمر بن الخطاب سأل الناس عن معنى قوله تعالى : ((أيود أحدكم أن تكون له جنة من نخيل وأعناب تجري من تحته الأنهار له فيها من كل الثمرات وأصابه الكبر وله ذرية ضعفاء فأصابها انحصار فيه نار فاحترقت كذلك يبين الله لكم آياته لعلكم تتذكرون)) .
فما وجد أحدا يتشفيه ، فمضى بها إلى ابن عباس ، فقال في بيان معناها : هذا مثل ضربه الله عز وجل ، فقال : أيود أحدكم أن يعمل عمره بعمل أهل الخير وأهل السعادة حتى إذا كان أحوج ما يكون إلى أن يحسنه بخير حين فنى عمره واقترب أجله ختم ذلك بعمل من عمل أهل الشقاء ، فافسده كله ، فحرقه أحوج ما كان إليه .

أى الأجلين :

عن سعيد بن جبير قال : قال يهودى بالكوفة : وأنا أتجهز للحج - انى أراك رجلا تتبع أهل العلم ، فأخبرنى : أى الأجلين قضى موسى ؟ قلت : لا أعلم ، وأنا الآن قادم على حبر العرب - يعنى ابن عباس - فسأله عن ذلك ، فلما قدمت مكة سألت ابن عباس عن ذلك ، وأخبرته بقول اليهودى ، فقال ابن عباس : قضى أكثرهما وأطيبهما أن النبى إذا وعد لم يخلف .

قال سعيد : فقدمت العراق فلقيت اليهودى ، فأخبرته ، فقال : صدق وما أنزل على موسى .. هذا والله العالم .

الاسلام عز

خرج عمر إلى الشام ، ومعه أبو عبيدة ، فأتوا مخاضة ، وعمر على ناقه له ، فنزل وخلع خفيه ، فوضعها على عاتقه ، وأخذ بزمام ناقته ، فخاض فى الماء ، فقال أبو عبيدة : يا أمير المؤمنين أنت تفعل هذا ؟ ما يسرنى أن أهل البلد استشفروك .

فقال عمر : أوه . لو غيرك قالها يا أبا عبيدة لجعلته نكالا لامة محمد .. إنا كنا أذل قوم فأعزنا الله بالإسلام ، فمهما نطلب العز بغير ما أعزنا الله أذلنا الله .

فتنة السراء

قال معاذ بن جبل : أنكم ابتليتم
بفتنة السراء فصبرتم واني أخاف
عليكم فتنة السراء ، وهي النساء اذا
تحلين بالذهب ، ولبسن ريط الشام ،
وعصب اليمن ، فأتعبن الغنى وكلفن
الفقر ما لا يطاق .

الايان أولا

قال جندب بن عبد الله البجلي
رضى الله عنه :

كنا مع النبي صلى الله عليه وسلم
ونحن فتيان حزاورة (ايان شبابنا
وقوتنا) فتعلمنا الايمان قبل ان نتعلم
القرآن ، ثم تعلمنا القرآن فازددنا به
ايماننا .

مناخرة في الحضر

تفاخرت الأوس والخزرج فقالت
الأوس :
لنا غسيل الملائكة حنظل الراهب ،

ومنا عصم الأفطح الذي حمت لحمه
الدبر ، ومنا ذو الشهادتين خزيمة بن
ثابت ومنا الذي اهتز عرش الرحمن
لموته سعد بن معاذ .

فقالت الخزرج :

منا أربعة قرعوا القرآن على عهد
رسول الله صلى الله عليه وسلم لم
يقرأ غيرهم : زيد بن ثابت ، وأبو
زيد ، ومعاذ بن جبل ، وأبي بن كعب
سيد القراء ، ومنا الذي أيده الله
بروح القدس حسان بن ثابت .

مدارس دمشق

قال النعماني في كتابه (المدارس
في تاريخ المدارس) وهو من علماء
القرن العاشر الهجري .
كان في دمشق للقرآن سبع
مدارس ، وللحديث ست عشرة
مدرسة ، وللقرآن والحديث معا ثلاث
مدارس ، والفقهاء الشافعية ٦٣
مدرسة ، والفقهاء الحنفية ٥٢ مدرسة ،
والفقهاء المالكية ٤ مدارس ، والفقهاء
الحنبلية ١١ مدرسة .

العصفور والفخ

قال العصفور فخا في الثراب
فقال له : من انت ؟

قال الفخ : انا عبد من عبادة
الله .

قال العصفور فلم جلمت على
الثراب ؟

قال الفخ : تواضعا لله .

قال العصفور : فسيظم الحنى
ظنك ؟

قال : خنسة لله .

قال : فلم تدهت وسطك ؟

قال الفخ : الخدمة .

قال : ما هذه الخدمة .

قال : هذه عصاني أتوكا عليها .

قال العصفور : فما هذه الحبة ؟

قال : أتصدق بها .

قال : أيجوز ان ألتصق بها ؟

قال الفخ : ان ألتصقت فأتفعل .

فدنا العصفور من الحبة

فالتصق عليه الفخ ، فتمسك

اللهم ابي أعوذ بك من شيطان

هذا قوله وذلك عمله .

أصالة الفكر السياسي في الإسلام

للكثور محمد علي حيدر

١ - مقدمات الفكر السياسي

عقب وفاة الرسول صلى الله عليه وسلم ، اجتمع المسلمون أنصارا ومهاجرين ، في سقيفة بني ساعدة اجتماعا تاريخيا ، يعتبر أهم اجتماع سياسي ، في تاريخ الدولة الإسلامية ، لما ترتب عليه من نتائج سياسية . أبرزها انشاء منصب الخلافة ، وقد دارت المناقشات في هذا الاجتماع الكبير بحرية وصراحة ، مما يذكرنا بالمؤتمرات السياسية الحديثة ، وما أشبهه بجمعية وطنية إسلامية ، أو مؤتمر سياسي يبحث في مصير الدولة الإسلامية لقرون تالية .

وقبل أن نتناول هذا المؤتمر بالبحث والدراسة ، لنتعرف على ما دار فيه من أفكار سياسية ، وما أسفر عنه من نتائج على جانب كبير من الأهمية في حياة الأمة الإسلامية نلم المامة يسيرة بالعوامل التي أثرت في فكر الجماعة الإسلامية ، وجعلتها تتجه صوب السقيفة لتلتقي هذا اللقاء الكبير .

لعل أبرز العوامل التي أثرت في الفكر السياسي في الإسلام بصورة عامة ، وفي اجتماع السقيفة بصفة خاصة يمكن مردها الى هذه العوامل الثلاثة :

١ — النظام الذى أوجده الرسول عليه السلام :

لم يعد هناك شك فى أن النظام الذى أقامه الرسول صلى الله عليه وسلم ، والمؤمنون معه بالمدينة ، يمكن أن يوصف بأنه « سياسى » بكل ما تؤديه هذه الكلمة من معنى ، وهذا لا يمنع أنه يوصف فى نفس الوقت بأنه « دينى » .

فقد بدأ تكوين الدولة الإسلامية بهجرة النبى عليه السلام وأصحابه من مكة الى المدينة ، بعد أن أيقن المسلمون بأن مكة ليست هى البيئة الصالحة لنشر الدعوة الإسلامية ، ونموها بعد أن حاول المشركون أن يطفئوا نور الله بأفواههم بمحاولاتهم المتكررة للقضاء على دين الله ، وتعذيبهم المسلمين ، ولكن « يأبى الله إلا أن يتم نوره ولو كره المشركون » . وفى المدينة ، أخذ رسول الله صلوات الله وسلامه عليه ، ينظم الجماعة الإسلامية ، فأخى بين المهاجرين والأنصار ، وأخذ يحدد العلاقة بينه وبين الطوائف الدينية الأخرى ومن ثم أخذت مقومات الدولة الإسلامية تتحقق فى المدينة ، فقد أصبح لها الوطن الآمن فى المدينة وما حولها ، وصار الشعب الإسلامى يتكون من المهاجرين والأنصار وأخذ الرسول القائد يحكم بين الناس بالعدل ويسوسهم بكتاب الله ، ولم يعد المسلمون يقفون موقف الضعيف ، بعد أن تحقق لهم الجيش القوى الذى أخذ يدافع عن حقوقهم السلبية ويذود عن كيان الدولة الإسلامية الناشئة .

ولم تكن الدعوة الإسلامية مقصورة على التغيير الكامل فى الوضع السياسى ، بل شملت أيضا الأوضاع الاقتصادية والاجتماعية ، وظل الرسول وفيا للمبدأ الذى نادى به وهو المساواة والاخوة بين جميع المسلمين .

والحق أن التاريخ لم يمهّد مصلحا أيقظ النفوس وأحيا الاخلاق ورفع شأن الفضيلة فى زمن قصير ، كما فعل محمد عليه الصلاة والسلام ، إذ لم تتجاوز دعوته ثلاثة وعشرين عاما مجيدا فى حياة الأمة الإسلامية ، حتى أقام خلالها نظاما سياسيا ، وأوجد دينا ودولة معا ، وفى هذا المعنى الذى نقصد اليه نذكر بعض آراء المستشرقين :

يقول الاستاذ « نلينو » Nallion « لقد أسس محمد فى وقت واحد : دينا ودولة وكانت حدودهما متطابقة طوال حياته . »
ويقول الدكتور شاخت : Schacht « على أن الإسلام يعنى أكثر من دين : أنه يمثل أيضا نظريات قانونية وسياسية ، وجملة القول أنه نظام كامل من الثقافة يشمل الدين والدولة معا » .

ويقول الاستاذ « ماك دونالد » Macdonald « هنا — أى فى المدينة — تكونت الدولة الإسلامية الاولى ، ووضعت المبادئ الأساسية للقانون الإسلامى » .

وهذه الدولة الإسلامية المثالية التى تحققت على يدى النبى صلى الله عليه وسلم ، سوف تكون المحور والأساس الأول الذى تدور من حوله الافكار السياسية ، التى سوف تنطلق بعد وفاة الرسول مباشرة فى اجتماع السقيفة ، وبعد هذا الاجتماع ... لأن هذا النظام حرك مشاعر المسلمين « إذ لا بد له من قائم يقوم به ، ويحافظ عليه » وان لا يترك هكذا

دون راع يرعاه ، والا عصفت به العواصف ، وضاع في مهبط الرياح .
وقد وفق المسلمون ، حين أدركوا بفطرتهم السليمة ، أن هذا البناء
الشامخ في حاجة ماسة الى من يرعاه ، ويحافظ عليه ، ومن هذا المنطلق
الفكري بوجوب حاكم يخلف النبي صلى الله عليه وسلم في أمته ودولته ،
هرع المسلمون الأولون الى سقيفة بنى ساعدة ليختاروا من بينهم أحـد
المسلمين ليخلف النبي عليه السلام ليحافظ على دين الله ويرعى مصالح
الدولة الاسلامية الناشئة .

وهكذا كانت الدولة الاسلامية التي أقامها الرسول عليه السلام على
أساس من الدين ، هي المحرك الأول ، والدافع المثير ، في ايقاظ الفكر
السياسي ، الذي تمثل في اجتماع السقيفة ولكن لا بد من عامل ثان لهذه
اليقظة الفكرية ، والذي يمكن أن نطلق عليه بأنه الحرية المطلقة في التفكير
وفي التعبير ، والتي كانت مبدأ هاما من مبادئ الاسلام .

ب — حرية التفكير :

وقد ضمن الاسلام وجود هذا العامل باقراره لهذا المبدأ الذي سبق
أن أشرنا اليه : وهو مبدأ حرية التفكير للفرد ، فالاجتهاد حق لكل مسلم .
ومبدأ هام من مبادئ التشريع الاسلامي ، واذا كانت أوروبا لم تهتد الى هذا
المبدأ الخطير الا في القرن السابع عشر الميلادي ، فان هذا يظهر بجلاء
سمو التفكير الاسلامي ، وأصالته ، وسبقه للفكر الاوروبي في هذا المجال
بحوالي عشرة قرون .

فقد ظلت الكنيسة في أوروبا تحتكر لنفسها — من دون الناس — فهم
النصوص الدينية ولم يكن يحق لفرد من أفراد الشعب أن يكون لنفسه رأيا ،
أو يبدى فهمها خاصا للنصوص الدينية ، وظلت أوروبا غارقة في بحار الجهل
قرونا طويلة ، حبيسة هذا الاحتكار الفكري لجماعة قليلة متعصبة ،
تمركزت في رجال الدين ، الى أن كانت ثورة رجال الفكر ، على جمود رجال
الدين ، بقيادة « لوثر » وأتباعه ، وكانت النتيجة لهذه الثورة التحريرية « أن
تحقق مبدأ الحرية الفكرية في أوروبا ، وأصبح من حق الانسان « أن يكون
لنفسه رأيا في أوروبا ، ولكن بعد أن كان هذا المبدأ ، قد ساد أنحاء الدولة
الاسلامية بحوالي ألف عام .

وهذه الحرية الفكرية النابعة من تقاليد الاسلام وتعاليمه ، هي التي
حركت عقول المسلمين ، الى أن يكونوا لهم آراء سياسية ، وكان اجتماع
السقيفة أهم مظهر من مظاهر هذه الاتجاهات السياسية في فجر الدولة
الاسلامية .

ج — تفويض الأمر للأمة :

واذا كان هذان العاملان : الدولة والحرية ، قد أديا دورهما كمقدمات
ضرورية للأفكار السياسية التي ظهرت في اجتماع السقيفة ، الا أنهما كانا
في حاجة ماسة الى تجربة يمتحن فيها المسلمون ، وقد تهيأت لهم التجربة
بموت الرسول عليه السلام ، دون أن يحدد لجماعة المسلمين الأسلوب

الذى يسلكونه ، ولا النظام الذى يتبعونه فى اختيار الحاكم من بعده .
وقد ذهب المستشرقون مذاهب شتى فى محاولتهم معرفة السبب
الذى من أجله ترك الرسول هذا الأمر دون أن يحدد الشخص الذى يخلفه
فزعم بعضهم أن المرض هو الذى شغله عن هذا الأمر ، وهذا زعم ظاهر
البطلان ، ولا أساس له من الواقع ، فلم يكن المرض خطيرا الى هذه
الدرجة التى تمنع الرسول صلى الله عليه وسلم من الكلام ، فقد أمر
رسول الله عليه السلام أبا بكر أن يصلى بالناس ، وكان فى وسعه أن
يردف قائلا ، وأنت يا أبا بكر خليفة المسلمين من بعدى .
فلم يكن إذن المرض على هذه الدرجة من الخطورة ، وعلى فرض
صحة هذا الزعم ، فلماذا لم يعين الرسول من يخلفه أثناء صحته وقبل
مرضه أثناء حياته الطويلة .؟؟

ولم يقف ادعاء المستشرقين عند هذا الحد ، بل ذهب آخرون بأن
الرسول ترك هذا الأمر ، جريا وراء التقاليد العربية ، فى اختيار شيخ
القبيلة . ولكن كيف يكون الأمر كذلك ، وقد جاء الاسلام لهدم التقاليد
العربية ، والقضاء على العادات القبلية ، باحلال النظام الاسلامى محل
تلك العادات البالية ، ثم لم يكن هناك تقليد واحد متبع حتى يتبعه المسلمون
بل كانت هناك تقاليد عدة فأى التقاليد اذن ترك المسلمون ليسلكوه ؟ لقد
كان لكل قبيلة نظامها الخاص فى اختيار شيخ القبيلة ، ومن هنا كان يمكن
أن يكون هذا الأمر مثار نزاع طويل بين القبائل العربية المختلفة ، وسببا
للفرقة والخصام . وهذا ما لا يرضاه الرسول لأصحابه .

ويبقى بعد ذلك السبب المقبول والمعقول هو أن الرسول عليه الصلاة
والسلام ترك تحديد الشخص الذى يخلفه فى أمته ، لإيمانه
الذى لا يتزعزع فى حق الامة الاسلامية فى تقرير مصيرها
بنفسها ، فهو لم يرد للامة أن تكون حبيسة تقاليد معينة قد لا ترضى عنها
الامة فيها بعد ، فنظرا لإيمانه بالتطور ، وإيمانه بحق الشعب المسلم فى
تقرير مصيره بنفسه ، دون أن يكون هناك توجيه من أحد فيها بعد هو ما
دفعه الى أن يترك هذا الأمر للامة وحدها ، كي تواجه قدرها بنفسها حتى
تكون لها حرية الارادة ، وحرية التفكير ، وحرية الاختيار ، وكأنه بهذا قد
سبق الدساتير الحديثة التى تقر بأن « الامة هى مصدر السلطات » . وأن
ارادة الامة فوق ارادة الأفراد ، لأن الامة باقية ، والأفراد زائلون .

وهكذا كانت الدولة الاسلامية التى أقامها الرسول عليه الصلاة والسلام
والحرية الفكرية التى رعاها الاسلام ، وتفويض الأمر للامة ، مقدمات
طبيعية لاثارة الفكر الاسلامى ، والتأثير فيه . وقد ظهرت آثار هذا فى
اجتماع السقيفة ، الذى أثبت فيه نظريات سياسية لأول مرة فى تاريخ
الفكر الاسلامى .

٢ - فى اجتماع السقيفة :

لحق رسول الله صلى الله عليه وسلم بالرفيق الأعلى فى يوم الاثنين

١٣ من ربيع الأول سنة ١١ هجرية (٨ يونيه سنة ٦٣٢) . وهو فى الثالثة والستين من عمره . ووجد المسلمون أنفسهم أمام مشكلة دستورية خطيرة فان هذه الدولة لا بد لها من قائد يتولى أمورها ، والنبي صلى الله عليه وسلم لم يحدد الشخص الذى يخلفه ، وهنا فكرت الأمة الإسلامية ، وقدرت موقفها وخطورته ، وهديت الى الصواب حين قررت أن لا بد من قائم يقوم بهذا الأمر ، برغم الصدمة ، وفداحة الخطب ، وجلال المصاب .

فهذا عمر بن الخطاب رضى الله عنه الذى عرف بالشجاعة ، يقول بعد أن سمع صوت النعى « إن رجلا من المنافقين زعم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم توفى ، والله ما مات ولكنه ذهب كما ذهب موسى والله ليرجعن رسول الله صلى الله عليه وسلم فيقطع أيدي رجال زعموا أنه مات » ويثوب المسلمون الى رشددهم بعد أن زاد عنهم أبو بكر الفزع والهلع بخطبته التى قال فيها :

أيها الناس من كان يعبد محمدا فان محمدا قد مات ، ومن كان يعبد الله فان الله حى لا يموت . « وما محمد الا رسول قد خلت من قبله الرسل أفان مات أو قتل أنقلبتم على أعقابكم ، ومن ينقلب على عقبه قلن يضر الله شيئا وسيجزي الله الشاكرين » .

وقد بادر أحد الفريقين الرئيسيين اللذين كانت تتألف منهما الجماعة الإسلامية وهم الأنصار الى عقد اجتماع فى سقيفة بنى ساعدة ، لينشأورا فى الأمر ، ويختاروا من بينهم خليفة قتال سعد بن عباد سيد الخرج « يا معشر الأنصار لكم سابقة فى الدين ، وفضيلة فى الاسلام ، ليست لقبيلة من العرب ، إن محمدا عليه السلام لبث بضع عشرة سنة ، فى قومه يدعوهم الى عبادة الرحمن وخلع الأنداد والأوثان ، فما آمن به من قومه الا رجل قليل ، وما كانوا يقدررون على أن يمنعوا رسول الله ، ولا أن يعزوا دينه ، ولا أن يدفعوا عن أنفسهم ضيما عموا به » حتى اذا أراد الله بكم الفضيلة ، ساق اليكم الكرامة ، وخصكم بالنعمة ، فرزقكم الايمان به ، وبرسوله والمنع له ولأصحابه ، والاعزاز له ولدينه ، والجهاد لأعدائه ، فكنتم أشد الناس على عدوه ، حتى استقامت العرب لأمر الله طوعا وكرها وأعطى البعيد المقادة صاغرا حتى أثخن الله عز وجل لرسوله بكم الأرض ودانت بأسيافكم له العرب ، وتوفاه الله وهو عنكم راض ، وبكم قرير عين استبدوا بهذا الأمر من دون الناس ، فانه لكم دون الناس » .

كانت هذه المقدمات التى أراد بها الأنصار أن يصلوا بها الى النتيجة التى أرادوها وهى أنهم أحق المسلمين بالخلافة ، لاعزازهم الاسلام ، وعظيم جهادهم فى سبيل الدعوة الإسلامية بأنفسهم وأموالهم لأنهم أصحاب الدار ، ويحق لنا أن نقول بأن هذه النظرية — نظرية حق الانتصار — أول نظرية سياسية فى تاريخ الفكر السياسى فى الاسلام .

وانبرت نظرية ثالثة لمقاومة هذه النظرية ، وهى الدفاع عن حق المهاجرين واثبات أولويتهم فى استحقاق الخلافة على غيرهم .
فقد علم المهاجرون بنبأ هذا الاجتماع ، فأسرع اليه أبو بكر وعمر ، وأبو عبيدة ، ووقف أبو بكر فى الناس خطيباً ، وأخذ يقيم الحجة على أحقية المهاجرين بالخلافة فقال بعد أن حمد الله وأثنى عليه :

فعظم على العرب أن يتركوا دين آبائهم فخص الله المهاجرين الأولين من قومه بتصديقه والإيمان به ، والمساواة له ، والصبر معه على شدة أذى قومهم له ، وتكذيبهم إياهم ، وكل الناس مخالف لهم ، زاد عليهم ، فلم يستوحشوا لقلة عددهم ، وشغف (بغض) الناس لهم واجماع قومهم عليهم ، فهم أول من عبد الله فى الأرض ، وآمن بالله وبارسول ، وهم أولياؤه وعشيرته ، وأحق الناس بهذا الأمر من بعده . ولا ينازعهم فى ذلك الا ظالم ، وانتم يا معشر الأنصار ، ممن لا ينكر فضلهم فى الدين ، ولا سابقتهم العظيمة فى الاسلام . رضىكم الله أنصارا لدينه ولرسوله ، وجعل اليكم هجرته ، وفيكم جلة أزواجه وأصحابه ، فليس بعد المهاجرين الأولين عندنا من بمنزلتكم ، فنحن الأمراء ، وانتم الوزراء ، فلا تفتاتون بمشورة ولا تتخس دونكم الأمور » .

وهكذا يسلم أبو بكر ببعض النقدمات التى ساقها الأنصار ولكنه لا يسلم بالنتيجة التى أرادوها لأنفسهم ، وانما يقيم الحجة على أن المهاجرين هم أحق الناس بالخلافة ، فهم أول من عبد الله فى الأرض ، وهم الذين هاجروا فرارا بدينهم تاركين أرضهم وديارهم وأموالهم ، وهم الذين جاهدوا وصبروا ، ثم هم أقرباء الرسول صلى الله عليه وسلم ، وهم لهذا كله يفضلون الأنصار فى دعوى أحقيتهم بالخلافة ، وبهذا تقررت نظرية المهاجرين فى أحقيتهم بالخلافة .

ثم يظهر فى ثنايا هذا الصراع الفكرى نظرية أخرى ثالثة ، دعا إليها « الحباب بن المنذر » وهى امكان اقتسام السيادة ، أو تعدد الامرة بأن يكون هناك خليفتان ، وذلك حين قال : « منا أمير ومنكم أمير » ولكن المجتمعين على اختلاف وجهات نظرهم قد أقرؤا مبدأ خطيرا وهو عدم اقتسام السيادة .

واستقر الرأى على انتخاب « أبى بكر » لما كان يتمتع به من مكانة دينية عالية ، راجعة الى سبقه فى الاسلام ، وحسن بلائه ، وطول صحبته للرسول صلى الله عليه وسلم ، وعظيم اخلاصه ورسوخ ايمانه ، ثم الى صفاته الخلقية والعقلية النادرة التى جعلت من شخصه المثل الأعلى للمسلم الكامل .

وعلى هذه الصورة تم انتخاب أبى بكر ليكون أول خليفة فى الاسلام ، وأقر المجتمعون هذا المبدأ فى اختيار رئيس الجماعة أو الدولة « وهو البيعة ، أو الانتخاب ، وأطلقوا عليه لقب خليفة رسول الله الذى يشعر بالعلاقة التاريخية التى تربط الرسول وصحبه .

ومنذ هذه اللحظة التي تمت فيها البيعة لأبى بكر ، أصبح مباشر سلطاته الدستورية من خلال هذا الإجماع الذى انعقد عليه من جماعة المسلمين ، وهنا ينبغى أن نقف لحظة أمام هذا العقد السياسى الذى عقده المسلمون لأبى بكر لنتبين طبيعة هذا العقد السياسى .

فقد اهتم الباحثون بهذا العقد من وجهة نظر القانون والدستور فقرر الدكتور السنهورى : « أن الإمامة عقد حقيقى مبنى على الرضا ، وأن الخليفة أو رئيس الدولة فى الاسلام يتولى السلطة نيابة عن الأمة ، أى أن الأمة هى صاحبة السلطة ، تفوض الحاكم فى ممارستها نيابة عنها ، ووفقا لعقد صحيح بينها وبينه » .

فهذا العقد السياسى اذن الذى عقده المسلمون لأبى بكر ، انما هو عقد حقيقى ، نشأ عن ارادات حرة ، وجاء نتيجة لتطور الأحداث التاريخية وليس وليد الوهم أو التخيل أو الافتراض كما جاء فى الفكر السياسى الأوروبى .

ولبيان هذه الحقيقة نذكر فكرة الفلاسفة الاوروبيين حول العقود السياسية لنتبين منها الفرق الكبير بين الفكر السياسى الاسلامى والفكر السياسى الأوروبى .

لعل من أشهر النظريات السياسية التى تعالج موضوع نشأة الحكومات فى أوروبا نظرية الفيلسوف الانجليزى « توماس هوبز » التى جاءت فى كتابه « التتين » عن الحكم المطلق . « والتتين » اسم وحش بحرى ، جاء ذكره فى الكتاب المقدس فى سفر أيوب وقد وصف هذا الوحش الطاغى بأن الرعب يمشى فى ركابه ، ولكنه مع ذلك يخشى من دودة صغيرة ، تتعلق فى زعانف نوع من الأسماك الكبيرة .

ويقول « هوبز » فى مقدمة كتابه « ان دهاء الانسان وتحايله هو الذى خلق هذا الوحش الطاغى الذى نسميه الدولة » فالدولة فى نظره تتمثل فى نظام الحكم المطلق الذى يتمتع به الحاكم مما يجعل الافراد يرهبونه كذلك الوحش الطاغى الذى سبى الكتاب باسمه . وقد تبنى « هوبز » نظريته عن نشأة المجتمع والحكومات ، على أن الانسان أنانى بطبعه وأن هذه الأنانية تجعله لا يفكر الا فى نفسه ، وفى سعادته الفردية ، الا أن العقل ما لبث أن وجد تناقضا بين هذه الأنانية المطلقة التى تدفع القوى الى الاعتداء ، وبين رغبة الانسان فى الاحتفاظ بسلامته وأمنه ، لذلك فكر الناس فى طريقة للخلاص من هذا الصراع الدامى ، واتفقوا فيما بينهم لوضع حد لتنازعهم الأبدى باقامة الحكومات ، فلكى يضمن الفرد الاحتفاظ بتسعة أعشار حريته وأمنه فعليه أن يضع العشر الباقى من حريته بين يدي الحاكم الذى تكون مهمته السهر على مصالح الافراد ، والتدخل بالقوة لمنع أى اعتداء يقع على أحدهم من جاره .

(له بقية فى صفحة ١٠٤)

الأعلام والمسلمون

في المغرب العربي

للأستاذ: محمد الدسوقي

(١) الأستاذ عبد الله كنون علم بارز من أعلام النهضة العلمية والوطنية في المغرب العربي ، وفي مدينة طنجة حفظ القرآن الكريم ودرس على يد والده - فقد كان عالما كبيرا - وعلى غيره من العلماء الفقه والتفسير والحديث وعلوم العربية ، كذلك درس في جامعة القرويين - مصدر الاتساع الفكري الاسلامي في المغرب العربي .

(٢) وفي نحو العشرين من عمره اشتغل بالتعليم وأخذ مع هذا يكتب في الصحف نثرا وشعرا يدعو الى الجهاد وتحرير الوطن من الدخلاء ، فاضطهده المستعمرون كثيرا ، وما زاده اضطهادهم له الا قوة في عقيدته وعزيمة واصراراً على مواصلة العمل من أجل الحرية والاستقلال ، ومن ثم كان أحد المؤسسين للجمعية الوطنية الأولى التي تلت حرب الريف مباشرة ، وتفرعت عنها كتل العمل الوطني التي انبثقت منها جميع الأحزاب السياسية بعد ذلك .

ولما كانت سياسة المحتل تسعى في خبث وكيد لبتز صلة المغرب العربي بماضيه ، وتراثه الاسلامي العريق ، فان الأستاذ كنون أسس كثيرا من المدارس والمعاهد القومية ، ليحمي وطنه من مؤامرات الاستعمار التي كانت تمكر في الظلام لمسخ عروبيته وتمزيق وحدته وفرنسة أهله .

(٣) وهذا المجاهد الثائر المصلح مفكر اسلامي أصيل ، له نشاط جم في الدراسات الاسلامية والمباحث اللغوية ، وهو في ميدان الأدب والنقد أستاذ له مدرسة وتلاميذ ، وكتبه تروى على العشرين ، منها « النبوغ المغربي في الأدب العربي » في ثلاثة أجزاء ، وهو تاريخ للحركة الفكرية والأدبية في المغرب منذ دخله الاسلام حتى الآن ، و « مفاهيم اسلامية » وهو طائفة من الدراسات الاسلامية الرصينة حول بعض المشكلات المعاصرة ،

وكتاب « أدب الفقهاء » وهو دراسة مبتكرة تناولت بالتحليل والتعليق آثار فقهاءنا الأعلام في الأدب واللغة ، وتحقيق كتاب قواعد الإسلام للقاضي عياض ، وكتاب ترتيب أحاديث الشهاب لابن القلعي ، وكتاب عجالة المبتدئ وفضالة المنتهى في النسب للحازمي .

وفضلا عما أسلفت فهو عضو بمجمع اللغة العربية ومجمع البحوث الإسلامية بالقاهرة ، وقد مثل بلاده في كثير من المؤتمرات العلمية والأدبية في البلاد العربية وغيرها ، وقد انتهزت فرصة حضوره مؤتمر المجمع اللغوي في الدورة الخامسة والثلاثين ورغبت إليه في أن يحدث قراء الوعي الإسلامي عن الإسلام والمسلمين في المغرب الشقيق ، فأبدى سروره لتحقيق هذه الرغبة ، وبخاصة أن مجلة الوعي أثيرة لديه ، وأنها تحمل رسالة الفكر الإسلامي المعاصر إلى كل مكان في الوطن الإسلامي .
{ } وجلست مع الفكر والمجاهد العربي الكبير أكثر من ساعتين ، وحديثي حديثا موجزا جامعاً استهله بالكلام عن الاخطار التي تعرض لها الإسلام في ظل الاحتلال ، فقال :

« ما دخل الاستعمار بلدا إسلاميا إلا سعى في حقد ليبعد أهله عن جوهر إسلامهم ، وعمل في كيد لتفريق كلمتهم وتوهين قوتهم حتى لا يثور ضده ثائر ، ولا يقف في طريق اطماعه مكافح أو مناضل ، وحتى تظل له دائما كلمة السيادة والقيادة .

وحين دخل الفرنسيون المغرب العربي أخذوا يفكرون في وسيلة يمزقون بها وحدة هذا الشعب ، ويضربون بها في الوقت نفسه العقيدة الإسلامية في هذا الجزء من الوطن الإسلامي ضربة قاصمة ، وقد تفتق ذهن المحتلين بعد نحو عشرين عاما من تاريخ الاحتلال ، عن ذلك المرسوم الذي وقعه الملك كرها وصدر في ١٦ مايو سنة ١٩٣٠ وعرف باسم « الظهير البربري » وكان هذا الظهير يقضى بفصل السكان الذين هم من أصل بربري عن العرب ، وأن يكون للبربر مدارس خاصة بهم يتعلمون فيها البربرية والفرنسية دون العربية ، وقد نص هذا الظهير أيضا على إلغاء المحاكم التي كانت تفصل بين البربر ، طوعا لتعاليم الشريعة الإسلامية وأن تحل محلها محاكم أخرى يكون أعضاؤها من شيوخ البربر والضباط الفرنسيين ، وتخضع هذه المحاكم في أحكامها للأعراف الجاهلية والقانون الفرنسي ، وبخاصة فيما يتعلق بالأحوال الشخصية .

وكان معنى هذا القضاء على الإسلام ولغة كتابه بين البربر ، وإحياء العصية الجنسية بينهم ، توطئة لأن يستقلوا بحكومة أو دولة ضد الإسلام والعرب .

ولذلك قامت سلطات الاحتلال فور صدور هذا الظهير أو المرسوم بنشاط محمود من أجل تنفيذ نصوصه ، أغلقت المكتاتب القرآنية ، وأبعدت معلمي القرآن من المناطق البربرية ، وشجعت الدراسات المغرضة التي ذهبت إلى أن البربر أصلهم آري وليسوا مسلمين كالعرب ، وأن قبائل البربر قد نزحت إلى المغرب من أوروبا ، فهذه القبيلة من إيطاليين ، وتلك من إسبانيين . . . وهكذا . . .

وفي الوقت نفسه انبث المبشرون في كل قبائل البربر وكانت وسائل الإحسان إلى الفقراء وإنشاء الوحدات الطبية والمكتبات العلمية ، من أهم

ما لجأ اليه البشرى من أجل الغاية التى جندهم الاستعمار لها ، الا وهى تنصير البربر والتقريب بينهم وبين العرب .

هـ) وقلت للأستاذ كنون : فماذا كان موقف العلماء والشعب من ذلك الظهير ؟

وصمت العالم المجاهد برهه ، وكأنه يسترجع ذكريات عزيزة عليه ، ثم قال :

بعد صدور الظهير البربرى قام العلماء فى المغرب الشيوخ منهم كالشيخ عبد الرحمن القرشى ، ومحمد بن العربى العلوى ، ومحمد غازي ، وابراهيم الكنانى ، والشباب كعلال الفاسى ومكى الناصرى وعبد الله كنون بحركة لتوعية الشعب ، من الوقوع فى حيايل تلك المؤامرة ، واندلعت المظاهرات الضخمة فى كل مكان فى المغرب ضد سياسة المحتل التى تعد من جهة نقضا لعهد الحماية ، ومن جهة أخرى محاولة لتنصير البربر ، وهذا يصادم ما تزعمه فرنسا من أنها دولة علمانية لا دينية .

لقد صدرت أبحاث كثيرة حول هذا الظهير ، وكشفت هذه الأبحاث عن البواعث الحقيقية له ، وأدرك الشعب فى وعى صادق أحقاد المحتل الغاصب واتحدت كلمة العرب والبربر على العمل فى سبيل العقيدة والوحدة ، وبلغ من نفور البربر وثورتهم على ذلك الظهير أنهم قاموا بإنشاء المساجد والمدارس الإسلامية ، والكتاتيب القرآنية ، وكانت الأنواع منهم تأتى إلى الرباط يطلبون قاضيا شرعيا بدلا من المحكمة العرفية .

ولم تنجح حركة التبشير التى أنفق المستعمر عليها فى سخاء فى أداء مهمتها ، لأنها لاقت هجوما شديدا من البربر ، وكان هؤلاء يضربون المبشرين فى كثير من الأحيان على الرغم من المحاولات المختلفة لارضاء البربر والتقرب منهم ، وأنكر من ذلك أنه كان فى جبال الأطلس مركز للرهبان به مكتبة عظيمة ، وكانت تلقى فيه محاضرات ودراسات يقوم بها محاضرون مهتازون وكانت الضيافة فى هذا المركز مجانا ، لأغراء الشباب وجذبهم ، ومع هذا لم يحقق هذا المركز شيئا ، وقد أغلق بعد الاستقلال ، واشترت مكتبته إحدى الجامعات الأمريكية .

٦) ومن الجدير بالذكر حول الظهير البربرى أن الشعب أنشأ دعاء خاصا كان الناس يتوجهون إلى الله به فى كل مسجد بعد كل صلاة ، وهو « اللهم يا لطيف نسألك اللطف فيما جرت به المقادير ، ولا تفرق بيننا وبين أخواننا البرابرة » .

وكان هذا الدعاء يسبب للفرنسيين ذعرا وخوفا ، وصار اسم اللطيف عنوانا على هذه القضية ، حتى قال أحد القادة الفرنسيين : ما مدى هذا اللطيف ؟ لقد ظنه يعقله المادى القاصر مدفعا ، وما درى أنه فوق ظننه وتصوره ، وأنه القوة التى لا تغلب لأنها تهيمن على هذا الكون ويبندها كبل شئء واليهما اللآب ..

وخلاصة القول أن الظهير البربرى قوى الوحدة الوطنية بين العرب والبربر ولم يحقق لفرنسا ما كانت تحلم به وتسعى إليه ، فأكرهت على العذول عنه .

٧ - وسألت الأستاذ كنون ، هل كان هذا الظهير الخطر الوحيد الذى تعرض له الإسلام فى المغرب ؟

فقال : لقد تعرض الاسلام لخطر آخر ، تمثل فى ظهور الحركة البهائية وبخاصة فى اقليم الريف ، ومن المؤسف أنها جاءت من طريق الشرق على أيدي بعض المدرسين الذين جاؤوا للعمل فى المغرب وأدى اعتناق بعض الرجال لمبادئ البهائية الى مشكلة أثارت الرأى العام وبسببها حملت الصحف الاجنبية على المغرب حملة مغرضة تحركها بواعث الحقد والكيد للاسلام والمسلمين ، وذلك أن كل امرأة كان يعتقد زوجها مبادئ تلك النحلة الضالة فإنها كانت تذهب الى المحكمة تطلب الطلاق ، لأن زوجها لا يغتسل من الجنابة ، ولا يعترف بأن محمدا صلى الله عليه وسلم خاتم الانبياء ، وكانت المحكمة تستدعى الزوج فيعترف أمامها بما قالت زوجته فتأمر بسجنه .

وتطور الأمر بعد ذلك الى حملة ضد البهائيين جميعا ، وكان للعلماء المغاربة دورهم البارز فى مقاومة هذا الانحراف ، وقد أعدم بعض البهائيين ، لاصرارهم على اعتناق تلك المبادئ الفاسدة ، كما سجن كثير منهم ، وقد فر بعضهم الى أوروبا ، وقاموا هناك بضجة خطيرة نجم عنها أن الصحف الفرنسية أخذت تنشر المقالات العديدة تهاجم المغرب وتزعم أن محاكم التفتيش عادت فى القرن العشرين فى هذا القطر . كما نجم عن تلك الضجة أيضا تظاهر عدد كبير من الامريكيين والانجليز ضد المغرب ، وكانت هذه الاعمال فى الواقع لا تحركها الرغبة فى حماية البهائيين ولكن تشويه الاسلام والحملة على المؤمنين به ، وقد لجأت الحكومة المغربية بسبب نشاط البهائيين فى أوروبا وأمريكا الى الافراج عن بعض المسجونين البهائيين ، ثم خفت صوت البهائية بعد ذلك فى المغرب وتلاشى شيئا فشيئا « فأما الزبد فيذهب جفاء وأما ما ينفع الناس فيمكث فى الأرض » .

٨ - وقلت للأستاذ كئون يبدو مما ذكرتم أن لعلماء المغرب جهادهم العظيم فى ميدان الدفاع عن الاسلام فماذا عن هذا الجهاد غير ما أشرتم اليه ؟ فقال :

لقد حاول الاستعمار الفرنسى أن يتعاون مع الصوفية فى المغرب ، ونجح فى هذا بعض النجاح لجهل كثير من الصوفيين أو غرورهم ، وكان على علماء المغرب أن يبينوا للشعب أهداف التعاون بين الاستعمار وحركة التصوف ، وقادهم هذا الى الدعوة الى السلفية عقيدة وعملا ، وكان لهذه الدعوة تأثير على حركة التصوف ، فضعف نشاطها ، كما كان لها تأثيرها على المذهبية فى الفقه ، فقل المتعصبون لها ، وهذا يدل على أن علماء المغرب كانوا متحررين لا جامدين . .

وبعد الاستقلال قام هؤلاء العلماء بتأسيس جمعيات تحمل أسماء مختلفة لكنها كلها تسعى نحو غاية واحدة « وهى تطوير التعليم الدينى » والمطالبة بشرعية القوانين وحماية الاخلاق والقضاء على الفساد ومظاهر الانحلال ، وكل ما خلفه الاستعمار من نظم وعادات لا يقرها شرع الله .

وحين حاولت وزارة التعليم المغربية التهوين من شأن جامعة القرويين وتضييق مجال عملها اجتمع علماء المغرب فى صورة مؤتمر عام ، وكان أساس هذا المؤتمر هو وضع نظام هذه الجامعة التى تعد رائدة التعليم الدينى فى المغرب كله .

وكان أهم ما أسفر عنه هذا المؤتمر ، هو انشاء رابطة علماء المغرب ،

وهي تجمع خبرة هؤلاء العلماء ، ولها مهمة مقدسة تتمثل في الدفاع عن العقيدة الإسلامية ، ومقاومة التشهير ، والمطالبة بشرعية القوانين والمحافظة على التعليم الديني وبخاصة جامعة القرويين ، وأن يظل لها مكانتها المستقل فلا تدمج في الجامعات المدنية ، كما حدث في بعض البلاد الإسلامية .

والرابطة تعقد مؤتمرا عاما على رأس كل عامين يشترك فيه كل العلماء المغاربة ، ويصدر قرارات وتوصيات داخلية وخارجية على مستوى الأحداث وأذكر مثلا أن الرابطة تدخلت في قضية باكستان الأخيرة ، وأن لها مواقفها الهامة من قضية فلسطين والوجود الصهيوني الدخيل في الوطن الإسلامي . وللرابطة جريدة اسمها الميثاق تصدر نصف شهرية مؤقتا ، لنشر أفكارها والدعوة إلى مبادئها . . « والجدير بالذكر أن الأستاذ كنون أمين عام للرابطة منذ انشائها » .

٩ - وعن مدى تمسك الشعب المغربي بعقيدته ، قال الأستاذ كنون :

ان قضية الظهير البربري ، وظهور البهائية في اقليم الريف بوجه خاص يشير ان الى أن الشعب المغربي متمسك بعقيدته الإسلامية ، غيور على دينه ، ومن دلائل ذلك أن الشعب لا يبخل بماله على انشاء المساجد الكثيرة ، فضلا عن جهود وزارة الاوقاف المغربية في هذا المجال وأيضا فان الكتابات التي تعلم القرآن منتشرة في البلاد ، وهذه الكتابات انشأها الشعب ورعاها وأنفق عليها ، وان كانت وزارة الاوقاف تقدم اليها بعض الهبات . . ومن مظاهر حرص الشعب على عقيدته وجود الحركات الإسلامية مثل جمعية شباب النهضة الإسلامية التي يرأسها الشيخ أبو بكر القادري ، وتصدر مجلة الايمان ، وجمعية عباد الرحمن وتصدر مجلة الامانة .

وبالإضافة الى كل ما سلف ، هناك حركة نشر في ميدان البحوث والصحافة الإسلامية ، للحديث عن الاسلام والدفاع عنه ، ككتاب « المغرب المسلم ضد اللادينية للاستاذ ادريس الكتاني ، هو دراسة عميقة وافية عن الصراع بين الاسلام ومحاولات تشويهه والكيد له ، ويقظة الشعب المغربي لكل المؤامرات التي حيكت بقصد بتر الصلة بينه وبين ماضيه الاسلامي العريق ، واما الصحافة الإسلامية ، فهي عديدة ، مثل دعوة الحق ، والميثاق والارشاد ، والايمان ، والامانة والبيئة ، وتصدر وزارة الاوقاف مجلة للعامة والمغاربة الذين يعيشون في غير المغرب وبخاصة في أوروبا ، ولذا تصدر سهلة العبارة جدا وكاملة الضبط .

ولكن الذي لا سبيل الى انكاره مع هذا ان الزحف الحضاري المعصرى على المجتمعات الإسلامية ، وما يحمل معه من الشك ، وقلّة المبالاة باقامة الشعائر الدينية ، وما يحرض عليه من مظاهر الانحلال والفساد ، له تأثيره لا في المغرب فحسب بل في كل المجتمعات الإسلامية ونحن في بلادنا نحاول جادين القضاء على كل ما يخالف تعاليم الاسلام ، ومن أجل هذا يطالب علماء المغرب بأن تكون في أيديهم السلطة ، فالكلمة وحدها لا تكفي . وكنا حين تشدد الازمة بيننا وبين المسؤولين نلجأ الى الملك فكان دائما في صف العلماء ، صدر قانون خاص بالضريبة على التركات « وقاومنا هذا القانون ، لأنه يتعارض مع مبادئ الاسلام ، وبلغ الملك ما ندعو اليه

ونطالب به ، فطلب من العلماء أن يجتمع بعضهم مع وزير المالية ، وجرت بيننا وبين هذا الوزير مناقشة حول ذلك القانون واقتنع الرجل ، فالفى قراره .

١٠ - والذي لا جدال فيه أن البلاد الإسلامية قد غزتها مظاهر الحضارة المادية المعاصرة بما تحمله من سموم وأمراض وأن هذا الغزو أخطر عليها من الغزو العسكرى الذى أصيبت به ، لأن ذلك الغزو نشأ عنه فى المجتمعات الإسلامية نوع من الانقسام أو الأزواج بين أبنائها فى طرائق التفكير ومنهج السلوك ، فهناك الذين لا يبالون بتعاليم الإسلام ويذهبون الى أنها لا تصلح للتطبيق الآن ، لأنها ان كانت قد صلحت لعصر الجمل والصحراء ، فلن تصلح اليوم لعصر الصاروخ والفضاء . وهؤلاء يعرفون عن ثقافة غيرنا أكثر مما يعرفون - ان كانوا يعرفون - عن ثقافتنا وتراثنا وحقائق ديننا .

وهناك من يرى تعاليم الإسلام ويأخذ نفسه بها فى القول والعمل ، ويدرك كل الإدراك أن سبيل الخير والنصر لهذه الأمة التى جعلها الله خير أمة أخرجت للناس هو الاعتصام بحبل الإسلام فى كل ما جاء به ، غير أن الذى تأسئ له النفس أن هؤلاء لا يملكون من الأمر شيئاً فى المجتمع الإسلامى فى كل مكان بوجه عام .

١١ - وقتلت للعالم الجاهد ، وماذا ترون لتحرير المجتمعات الإسلامية من هذا الانقسام ، ولتعاون علماء المسلمين جميعاً من أجل أن يكون للإسلام ومبادئه الكلمة العليا فى هذا العصر الذى يهوج بمختلف التيارات المذهبية والسياسية ، والذى يتصارع فيه أصحاب تلك المذاهب رغبة فى القيادة والسيطرة وبسط النفوذ ؟

وجاء جواب الأستاذ كنون دعوة صريحة الى أن يكون للعلماء دور عظيم فى الحياة حتى يؤدوا رسالتهم على أحسن وجه وأشرف غاية ، فقد قال :

ان انقاذ المجتمع الإسلامى من هذا الانقسام الذى أوهى بين المسلمين روابط الوحدة وعناصر القوة هو أن يلتزم السياسة والثادة فى كل البلاد الإسلامية بما دعا اليه الإسلام وسبيل ذلك أن تكون لعلماء المسلمين مشاركة فى الحياة السياسية وتمثيل فى المؤتمرات واللقاءات التى تتم بين قيادة العالم الإسلامى ، وأذكر مثلاً مؤتمر القمة الإسلامى الذى انعقد فى المغرب ، لماذا لم يمثل فيه العلماء المسلمون ، وبخاصة الذين يهتمون بالقضايا الإسلامية المعاصرة ؟ .

ان الكلمة وحدها لا تكفى ونحن فى زمن يزعم فيه بالسلطان ما لا يزعم بالقرآن ، ولكننا نريد السلطان الذى يخشى الله فى الرعية حتى يحملها على الجادة السوية وحتى لا يحيد عن شريعة العدل ودعوة الحق ، ومن ثم كان لا بد أن يشارك العلماء فى الحياة والا تكون مهمتهم قاصرة على القول دون العمل والتنفيذ .

١٢ - ولكن كيف يصل العلماء الى هذا ، وائى لهم أن يفرضوا رأيهم ويشرفوا على الأخذ به وعدم التقريط فيه ؟

ان العلماء الآن فى المجتمع الاسلامى لا يتعاونون تعاوناً مجدياً مثمراً ، والاتصال بينهم محدود وغير مفيد ويتمثل هذا الاتصال فى رابطة العالم الاسلامى بمكة وفى مجمع البحوث الاسلامية بالقاهرة ، ومع احترامى وتقديرى لما تبذله رابطة العالم الاسلامى من جهد ، وما يقوم به مجمع البحوث من عمل ، فانى أدعو الى أن يتسع نطاق التعاون والاتصال بين علماء المسلمين وأن يتحرر من قيود السياسة وأن يكون هناك تخطيط مدروس للعمل المثمر النافع الذى يواجه كل ما يتعرض له العالم الاسلامى من مشكلات فى الداخل والخارج .

ومع هذا الاتصال يجب امتزاج العلماء بالحكام ، وأن يحتل العلماء مراكز القيادة كما كان أسلافهم يفعلون ويؤثرون فى الحياة أبلغ تأثير .

ان ابعاد العلماء عن مراكز القيادة كان جنابة ، لأنه جعل الحياة السياسية تسير فى طريق تحفه أشواك الاستبداد والطغيان والبعد عن شعائر الدين ، بيد أن الذى لا مناص من الجهر به أن تنحية علماء الدين عن مراكز القيادة تقع تبعته على هؤلاء العلماء أيضاً لأنهم بما أخذوا اليه من الدعة وبما فرطوا فى حق أنفسهم من الرضا بما لا يجدر بهم ، وبما انصرفوا اليه من دراسات لا تيسر لهم الانفتاح الفكرى والابتكار العلمى ، جمدوا وتخلفوا ، ولم يستطيعوا أن يؤكدوا صلاحية الاسلام لكل زمان وكل مكان .

ان الاسلام دين العلم ، ولكنه العلم القائم على الايمان ، ودين الحضارة ، ولكنها الحضارة التى تحترم الانسان فلا تفرق بين الناس بسبب الألوان والاجناس ، وقد أنقذ هذا الدين البشرية منذ أربعة عشر قرناً من وهدة التخلف الدينى والفكرى والخلقى وهو صالح اليوم كل الصلاحيات لانقاذها مرة أخرى من هذه الحضارة المادية التى امتهنت كرامة الانسان على الرغم من مظاهرها الخلابه ، ومبتكراتها العلمية الرائعة . ومن ثم تبدو مسئولية علماء الاسلام جسيمة ، ورسالتهم اليوم خطيرة ، وعليهم أن ينهضوا بها نحو المسلمين والبشرية كلها حتى يعود للحياة أمنها وكرامتها وحريتها .

١٣ - وبعد ثلثي أقدام للعالم والمجاهد الكبير الأستاذ عبد الله كنون أعمق الشكر على حديثه القيم الذى التقى ببعض الضوء على الاسلام والمسلمين فى المغرب الشقيق الذى أشار فيه الى رسالة العلماء فى العصر الحديث ، وأرجو أن تتاح فرصة أخرى للحديث عن آثار الأستاذ كنون العلمية ، فهى تمثل انتفاضة الفكر الاسلامى المعاصر فى جزء عزيز من الوطن الاسلامى الكبير .

الدعوة إلى الله سبحانه وأثرها في المجتمع

لشيخ عبد العزيز بن باز

الصفات الجليلة التي ذكرها الحسن — رحمه الله — وأولاهم بذلك وأحقهم به على التمام والكمال إمامهم وسيدهم وأفضلهم وخاتمهم نبينا محمد بن عبد الله بن عبد المطلب — صلى الله عليه وسلم — الذي بلغ الرسالة وأدى الأمانة وصبر على الدعوة إلى ربه أتم صبر وأكمل حتى أظهر الله به الدين وأتم به النعمة ودخل الناس بسبب دعوته في دين الله أفواجا ثم سار أصحابه الكرام بعده على هذا السبيل العظيم والصراط المستقيم فصدقوا في الدعوة ونشروا لسواء الإسلام في غالب المعمورة لكمال صدقهم وعظيم جهادهم وصبرهم على الدعوة صبرا لا يعتريه ضعف أو غتور وتحقيقهم الدعوة والجهاد بالعمل في جميع الأحوال فغضبوا بذلك للناس بعد الرسل أروع الأمثال وأصدقها في الدعوة والجهاد والعلم النافع والعمل الصالح وبذلك انتصروا على

لقد رفع الله شأن الدعوة إليه وأبلغ في الثناء عليهم حيث يقول سبحانه : (ومن أحسن قولا ممن دعا إلى الله وعمل صالحا وقال اننى من المسلمين) ولا ريب أن هذا الثناء يحفز الهمم ويلهب الشعور ويخفف عبء الدعوة إلى الانطلاق في سبيلها بكل نشاط وقوة وقد روى عبد الرزاق عن معمر عن الحسن البصري — رحمه الله — أنه تلا هذه الآية الكريمة (ومن أحسن قولا ممن دعا إلى الله) الآية . فقال : هذا حبيب الله هذا ولى الله هذا صفوة الله هذا خيرة الله هذا أحب أهل الأرض إلى الله أجاب الله في دعوته ودعا الناس إلى ما أجاب الله فيه من دعوته وعمل صالحا في إجابته ، وقال اننى من المسلمين هذا خليفة الله . انتهى . ولا ريب أن الرسل — عليهم الصلاة والسلام — هم سادة الناس في الدعوة وهم أولى الناس بهذه

العبادة لغيره ولا يستحقها سواه سبحانه وتعالى وليس المقصود من الدعوة والجهاد هو سفك الدماء وأخذ المال واسترقاق النساء والذرية .

ولا ريب أن هذا من أعظم محاسن الإسلام التي يشهد له بها أهل الانصاف والبصيرة من أبنائه وأعدائه وذلك من رحمة الله الحكيم العليم الذي جعل هذا الدين الاسلامي دين رحمة واحسان وعدل ومساواة يصلح لكل زمان ومكان ويفوق كل قانون ونظام ولو جمعت عقول البشر كلهم وتعاضدوا على أن يأتوا بمثلها أو أحسن منه لم يستطيعوا الى ذلك من سبيل فسبحان الذي شرعه ما أحكمه وأعدله وما أعلمه بمصالح عباده وما أبعد تعاليمه من السفه والعبث وما أقربها من العقول الصحيحة والفطر السليمة ، فيا أيها الأخ المسلم ، ويا أيها العاقل الراغب في الحق تدبر كتاب ربك وسنة نبيك — صلى الله عليه وسلم — وادرس ما دلا عليه من التعاليم القويمة والأحكام الرشيدة والأخلاق الفاضلة تجد ما يشفي قلبك ويروى غلتك ويشرح صدرك ويهديك الى سواء السبيل .

أعدائهم وبلغوا مرادهم وحازوا قصب السبق في كل ميدان وهم أولى الناس بعد الرسل بالثناء والصفات السالفة التي ذكرها الحسن وكل من سار على سبيلهم وصبر على الدعوة الى الله وبذل فيها وسعه فله نصيبه من هذا الثناء الجزيل الذي دلت عليه الآية الكريمة والصفات الحميدة التي وصف بها الحسن الدعوة الى الحق ، وقد صح عن النبي — صلى الله عليه وسلم — أنه قال : (من دل على خير فله مثل أجر فاعله) وقال — عليه الصلاة والسلام — : (من دعا الى هدى كان له من الأجر مثل أجور من تبعه لا ينقص ذلك من أجورهم شيئا) وقال لعلي — رضي الله عنه — لما بعثه الى خيبر : (فوالله لأن يهدي الله بك رجلا واحدا خير لك من حمر النعم) وفي هذه الأحاديث وما جاء في معناها تنبيه للدعاة الى الله — المجاهدين في سبيله على أن المقصود من الجهاد والدعوة الى الله سبحانه هو هداية البشر وإخراجهم من الظلمات الى النور وانتشالهم من وهدة الشرك وعبادة الخلق الى عز الايمان ورفعة الاسلام وعبادة الاله الحق الواحد الأحد الذي لا تصلح



الإمام الشيخ ..

محمد بن عبد الوهاب

للاستاذ عبد الله بن سعد الرويشد

ان دراسة مناقب الاعلام تملأ الاجيال المتأخرة روحا تقدمية ونفسا طموحة الى العلا شريطة ان تكون تلك الدراسة موزونة بميزان الكتاب والسنة ، وذلك كما قال عمر بن الخطاب رضى الله عنه (كنا اذل أمة فاعزنا الله بالاسلام ومهما ابتغينا العزة بغيره اذلنا الله) لذلك يطيب لى أن أقدم هذه السيرة العطرة لنابذة البلاد العربية ولاجيالها الصاعدة خصوصا ولكافة المسلمين عموما لتكون حافزا لهم على التمسك بدينهم وعقيدتهم خالصا من شوائب الشرك والبدع .

نسب الامام :

هو محمد بن عبد الوهاب بن سليمان بن على من سلالة عربية خالصة يمتد نسبها الى تميم الى نزار بن معد بن عدنان ، وهو امام الدعوة السلفية الحديثة والمجدد للعقيدة الاسلامية السليمة .

مولده ونشأته :

ولد رحمه الله فى بلدة العيينه بنجد قريبا من الرياض العاصمة السعودية سنة ١١١٥ هـ - ١٧٠٣ م فى بيت توارث بنوه العلم والتقوى كابرا عن كابر ، وقد كان أبوه عبد الوهاب عالم بلدته وقاضيا وكذلك كان جده - سليمان - من قبله . وقد نشأ الامام نشأة صالحة ، ثم أخذ يتلقى عن أبيه علوم الدين من تفسير وحديث وفقه وعلوم اللغة من نحو وصرف وغيرهما ، وأكثر من القراءة والاطلاع

عن أبي عبد الله عليه السلام في الرجل يفتي الناس في دينهم

فلا يفتيهم في دينهم ولا في دنياهم ولا في آخرتهم

فلا يفتيهم في دينهم ولا في دنياهم ولا في آخرتهم

فلا يفتيهم في دينهم ولا في دنياهم ولا في آخرتهم

فلا يفتيهم في دينهم ولا في دنياهم ولا في آخرتهم

عَلَّمَ مِنْ أَعْلَامِ الْفِكْرِ الْعَرَبِيِّ الْأَعْلَى
وَالْمَجْدِ وَالْعَقِيدَةِ الْأَسْلَمِيَّةِ الْمَصْحُوحَةِ
وَقَبْلَ الدَّعْوَةِ الْأَمَامِيَّةِ السُّنَنِيَّةِ
وَرَأْسُ مَنْ رَوَّادِ النُّحُوصِ الْخَدِيدَةِ

عن أبي عبد الله عليه السلام في الرجل يفتي الناس في دينهم

فلا يفتيهم في دينهم ولا في دنياهم ولا في آخرتهم

فلا يفتيهم في دينهم ولا في دنياهم ولا في آخرتهم

فلا يفتيهم في دينهم ولا في دنياهم ولا في آخرتهم

فلا يفتيهم في دينهم ولا في دنياهم ولا في آخرتهم

عن أبي عبد الله عليه السلام في الرجل يفتي الناس في دينهم

على الكتب المتداولة بين الناس في ذلك العهد ، وكان ذكيا المعيا ينفذ بذهنه وعقله الى ما وراء النصوص المدونة ، ويميز بين الحق منها والبهرج فلم يجد فيها قبرا ما يعادل كتب ابن تيمية وابن القيم ، فأعجب بها ومال اليها ، ورأى كثيرا مما تعاه ابن تيمية على أهل عصره من البدع والضلالات والمروق عن الدين ومظاهر الشرك ماثلا أمام عينيه في معتقدات قومه وأعمالهم لا سيما العامة منهم فهو اذا من الذين تأثروا بمدرسة ابن تيمية وتخرجوا منها على الرغم من طول العهد بينهما وان آراء ابن تيمية وابن القيم كان لها أكبر الأثر في توجيه ابن عبد الوهاب والتأثير على حياته .

رحلته العلمية :

وتطلع الشيخ الى أفق علمي أرحب فذهب الى مكة المكرمة حاجا لله تعالى ، وملتصبا فيها من العلماء من يشفى غلته ويروى ظمأه ، ويظهر أنه لم يظفر بما كان يؤمله فرحل الى المدينة المنورة ، والتقى هناك بالشيخ عبد الله بن إبراهيم بن سيف وهو عالم من أهالي الجمعة بنجد أقام بالدينة ، فأخذ ابن عبد الوهاب عنده كما أخذ عن عالم مقيم بها هو الشيخ محمد بن حياة السندى .

رحلة الإمام خارج الجزيرة :

ولم تكن هذه النفس الطلعة لتقنع بما يحسب الناس أن فيه كفاية وغناء ،

بل لا بد لها أن تنشئ الكمال ، وتسعى اليه ، وتستعذب الصعاب ، وتركب
الاهوال ، وتعتصم بالصبر ، وتطلب الحقيقة في مظانها لعلها تظفر بشيء منها ،
وهكذا كان شأن الشيخ فلم يجد بدا من الرحلة الى بعض العواصم الاسلامية
التي اشتهرت بكثرة العلماء فيها وتوارثت البحث في مسائل الدين وعقائده ، فرحل
الى العراق ، ونزل ببلدة الزبير من أعمال البصرة ، وأخذ عن أحد فقهاء الشيخ
محمد المجموعى ولكن الامام لم يقنع بالسماع والحفظ ، بل برح يناقش ويحاول
ويمحص ويوازن بين ما يلقى اليه وما جاء في كتاب الله وسنة رسوله ، فيجد
فيما يقوله العلماء ميلا وانحرافا وخروجا عن نصوص الدين وتعاليمه وساء ما
عليه الناس من خرافات وأباطيل فجاهر بأرائه هذه فأنكر ونقد كثيرا من بدع
الناس وضلالاتهم وفساد عقائدهم ، فثار به فريق من جهال البصرة وآذوه وخرج
منها في وقت الهجير خائفا يترقب بلا زاد ولا راحلة ، وما كان الله ليترك مجاهدا
في سبيل دينه فقيض له رجلا من أهل الزبير وهى بلدة عراقية أكثر سكانها
نجديون فأعاناه وحمله على دابته حتى بلغ به هذه البلدة ، وفكر الشيخ بعد ذلك
في مواصلة الرحلة الى بلاد الشام لعله يجد فيها خيرا مما لقي بالعراق ، ولكن
الله أراد أن يريحه من سفر قد لا يحصل منه على فائدة تذكر ففقد ما كان معه
من مال . وقفل راجعا الى بلاد نجد ، ونزل بالاحساء ، وأقام مدة لدى الشيخ عبد
الله بن محمد بن عبد اللطيف الشافعى الاحسائى من رجال الدين والعلم بها ،
وكان والد الامام قد انتقل من العيينة الى حريملاء بعد نزاع نشب بينه وبين حاكم
قرينته محمد بن حمد بن معمر أدى الى عزله عن قضائها فرحل الامام الى أبيه
وأقام معه فى بلدته الجديدة .

تنفيذ الدعوة ومراحلها :

بدأ الشيخ دعوته فى حريملاء ولم تلق هناك نجاحا يذكر ، ولكنه لم ييأس
ولم يقنط وظل يدرس ويرشد ويعظ حتى مات والده فى عام ١١٥٣ هـ - ١٧٤٠ م
وهنا أعلن دعوته وجد فى الأمر المعروف والنهى عن المنكر ، فتبعه بعض أهلها
وأيدوه ولكن كان بحريملاء قبيلة يتبعها جماعة من الجهال يعيثون فى الأرض
فسادا ويجاهرون بالفسق والمعاصى ، فهدف الشيخ بهم ونادى بوجوب ردعهم
وتنفيذ حكم الشرع فيهم ، فأضرموا له البغضاء ، وحاولوا الفتك به ، فحماه الله
منهم ، وردهم على أعقابهم .

ولم يطب للشيخ مقام بحريملاء بعد هذا الحادث فانتقل الى مسقط رأسه
بالعيينة ، وتلقاه أميرها عثمان بن حمد بن معمر بالترحيب وعاونه فى دعوته
وتوثقت بينهما أواصر الثقة والمحبة خصوصا بعد أن أصر الشيخ الى أسرته ،
وقد تبعه كثير من الاهالى ، ثم شرع فى تنفيذ مبادئه عمليا فاستأجر أناسا ليقوموا
بقطع الاشجار التى يعظمها العامة ، ثم خرج بنفسه الى كبراهن فقطعها .
ولكن أمر هذه الاشجار كان هينا ، وهناك ما هو أشد منه وأخطر ولا بد
للشيخ أن يضى فى طريقه بلا وجل ولا تردد فاتجه بذهنه الى قبر (زيد بن
الخطاب) رضى الله عنه بقرية (الجبيلة) وأعد العدة لهدمه واستعان بعثمان
لحمايته فاستجاب له ، ولكنه أبى أن يتولى الهدم هو أو أحد من رجاله فتقدم
الشيخ وهدمه بنفسه حتى أتى عليه ومضى فى سياسته العملية « فأقام حد الزنا
ونفذ أحكام الشريعة » ومن ثم اشتهر أمره وعظمت هيئته وأقبل كثير من الناس
عليه مبايعين معاهدين .

مناواة الدعوة :

وبينما الدعوة تشق طريقها الى القلوب الصلدة فتصدعها والى العقول الضالة فتردعها والى النفوس الظامنة من العلم فتبل صداها وتجلو صدا الجهالة الذى ران عليها ، نرى محمد بن عريعر الحميدى حاكم الاحساء والقطيف ينذر عثمان بن معمر بالثورة عليه وقطع الخراج عنه ان لم يقتل الشيخ ويتضى على دعوته ، ويتخاذل عثمان ويأمر الشيخ بالخروج من بلده ، ويوعز الى أحد رجاله بقتله اذا صار بين العينية والدرعية ، ويهم الرجل بتنفيذ ما أمر به فيأخذه الرعب والفرع ولا يستطيع أن يمد له يدا .

آل سعود يحتضنون الشيخ وينصرونه :

نزل الشيخ بالدرعية فى عام ١١٥٨ هـ فى بيت رجل يسمى محمد بن سويلم العرينى فأواه وأكرم وفادته ، ولكنه كتم أمره خوفا من بطش الأمير محمد بن سعود مؤسس الدولة السعودية الاول ورجاله ظنا منه أن الأمير يأبى تعريض بلاده لانقسام دينى وفتنة تعكر صفو الأمن فيها وأخذ الشيخ يبيت دعوته سرا ، ثم لم يلبث أن جهر بها حين استطاع أعوان الشيخ أن يقنعوا الأمير بمناصرتة وتأييده فأقبل عليه وبأيعه على دين الله ورسوله والجهاد فى سبيله وتنفيذ أحكام الشريعة الفراء ، ومن ثم تظاهر وتضافر الدين والسياسة ، ودخلت الحركة فى طور جديد أشدت فيه ساعد الشيخ ، وتابعه أهل الدرعية وكانوا له أنصارا وأعوانا وبدأ الشيخ يرأسل ذوى الراى فى البلاد النجدية من قضاة وعلماء وأعيان ، فاستجاب بعضهم وصد عنه كثير منهم ، ورموه بالجهالة والمروق وغير ذلك من — النقائص وأنذروا به ، وبدأوا يعدون العدة للفتك به وتمزيق حركته .

لم يكن بد حينذاك من الجهاد وامتشاق الحسام فاندلعت الحرب فى بلاد نجد واتخذت ادوارا عدة واستشهد فيها كثير من بينهم ولدا الأمير محمد بن سعود . فحصل وسعود . ثم توالى الحروب والغزوات وتآلب الاعداء من كل جانب الى أن توفى الأمير وتولى بعده ابنه عبد العزيز فواصل الكفاح المر وانتصر على كثير من خصومه واستولى على الرياض والقصيم والخرج وغيرها من البلاد .

الخطر الخارجى :

على أن هذه الحروب لم تظل فى دائرتها الداخلية الضيقة فقد هجم العراقيون وأهل الحجاز على بلاد نجد بتحريض من الاتراك العثمانيين وكل يدعى الحفاظ على الدين والغيرة على تعاليمه ، فقتلبلت أفكار المسلمين فى سائر البلاد وقذفت السياسة فى هذا الصراع بسيل من الدعايات المغرضة ، وخیلت للناس أن الشيخ متنبئ جديد يحاول القضاء على الاسلام والتعفية على آثاره ، واستطاعت بذلك أن تؤلب المسلمين عليه فى كل مكان . . وتوفى الشيخ رحمه الله فى ابان هذه المعارك سنة ١٢٠٦ هـ — ١٧٩٢ م وله من العمر اثنان وتسعون عاما ، ولما يشهد نهاية هذا الكفاح الخالد لكنه رأى مبادئه الاصلاحية ودعوته الاسلامية السلفية تشق طريقها ، وتسود فى جزيرة العرب بفضل تأييد آل سعود الذين أصبحوا خلفاءه فى نشر دعوته الى يومنا هذا والذين بنوا ملكهم على أساس هذه الدعوة السلفية العظيمة .

وإذا كانت الحروب قد نالت من النجديين واثقلت كواهلهم حيناً من الدهر ، فإنها كانت الصقال الذى شحذ عزائمهم وحرك همهم وأثار حماسهم للدفاع عن جُوزة بلادهم ونصرة مبادئهم وكان لهم الغلب فى آخر المطاف .

والسر فى نجاح النجديين فى حركتهم هذه يرجع الى قوة الايمان التى بثها الشيخ فيهم والصمود فى سبيل الدعوة والاستبسال فى الجهاد وتعبئة قوى الشعب وتعليمه فنون الحرب الى جانب تعاليم الشريعة فلقد كان بمنزل الشيخ مدرسة تسمى (وكر التوحيد) تلقن فيها علوم الدين طرغى النهار وفنون الحرب فى أوسطه .

خطب الشيخ ورسائله :

قضى الشيخ طوال حياته واعظاً مرشداً مبيناً لأحكام الدين حاضاً على اتباعه والعزوف عما ينافى التوحيد من — ضلال وبدع وشرك ومحرصاً على الجهاد والاستشهاد فى سبيل الله ، وقد حفظ بعض أحفاده كثيراً من خطبه . ولقد كان فى خطبه ميل الى مخاطبة قومه باللغة التى يفهمونها وكان همه منصرفاً الى المعانى لا الى العبارات — والتأق فى الاساليب ولو فعل لأضاع كثيراً من جهده سدى ، فما كانت البيئة النجدية فى زمنه تتقبل غير الطريق الذى سار عليه .

مثال من رسائل الشيخ :

وهذه رسالة من رسائل الشيخ التى يشرح فيها عقيدته السلفية وهى رسالة موجهة منه الى أهل القصيم بنجد قال رحمه الله :

بسم الله الرحمن الرحيم : أشهد الله ومن حضرنى من الملائكة وأشهدكم انى أعتمد ما اعتقده أهل السنة والجماعة من الايمان بالله وملائكته وكتبه ورسوله والبعث والموت والايمان بالقدر خيره وشره ومن الايمان بالله — الايمان بما وصف به نفسه فى كتابه وعلى لسان رسوله من غير تحريف ولا تعطيل بل أعتمد أن الله (ليس كمثله شئ وهو السميع البصير) فلا أنفى عنه ما وصف به نفسه ولا أحرف الكلم عن مواضعه ولا أحد فى أسمائه وآياته ولا ، كيف ولا أمثل صفاته بصفات خلقه لأنه تعالى لاسمى له ولا كفاء ، ولا ند له ولا يقاس بخلقه فإنه سبحانه

وتعالى أعلم بنفسه وبغيره وأصدق من أهل التحريف والتعطيل فقال تعالى (سبحانه رب العزة عما يصفون . وسلام على المرسلين . والحمد لله رب العالمين) فالفرقة الناجية وسط فى باب أفعاله تعالى بين القدريّة والجبريّة وهم وسط فى باب وعيد الله بين المرجئة والمعبدية . وهم وسط فى باب الايمان والذين بين الحرورية والمعتزلة وبين المرجئة والجهمية ، وهم وسط فى باب أصحاب رسول الله بين الروافض والخوارج ، وأعتقد أن القرآن كلام الله منزل غير مخلوق منه بدأ واليه يعود ، وأنه تكلم به حقيقة وأنزله على عبده ورسوله وأمينه على وحيه وسفيره بينه وبين عباده نبينا محمد صلى الله عليه وسلم . وأؤمن بأن الله فعال لما يريد ولا يكون شئ الا بإرادته ، ولا يخرج عن مشيئته ، وليس شئ فى العالم يخرج عن تقديره ولا يصدر الا عن تدبيره ، ولا محيد لأحد عن القدر المحدود ، ولا يتجاوز ما خط له فى اللوح المسطور ، وأعتقد لكل ما أخبر

به صلى الله عليه وسلم مما يكون بعد الموت وأومن — بفتنة القبر ونعيمه وبإعادة
الارواح الى الاجساد فيقوم الناس لرب العالمين حفاة عراة غرا لا تدنو منهم
الشمس • وتنصب الموازين وتوزن بها اعمال العباد (فمن ثقلت موازينه فأولئك
هم المفلحون • ومن خفت موازينه فأولئك الذين خسروا أنفسهم فى جهنم خالدون)
وتنشر الدواوين فأخذ كتابه بيمينه وأخذ كتابه بشماله ، وأومن بحوض نبينا محمد
صلى الله عليه وسلم بعرضة القيامة ، ماؤه أشد بياضا من اللبن وأحلى من العسل
آتيته عدد نجوم السماء من شرب منه شربة لم يظما بعدها أبدا ، وأومن بسان
الصراط منصوب على شفير جهنم يمر به الناس على قدر أعمالهم • وأومن بشفاعة
النبي صلى الله عليه وسلم وأنه أول شافع وأول مشفع ولا ينكر شفاعة النبي إلا
أهل البدع والضلال ولكنها لا تكون إلا من بعد الأذن والرضا كما قال الله تعالى
(ولا يشفعون إلا لمن ارتضى) وقال (من ذا الذى يشفع عنده إلا بإذنه) وهو لا
يرضى إلا التوحيد ولا ياذن إلا لأهله • وأما المشركون فليس لهم فى الشفاعة
نصيب كما قال تعالى (فما تنفعهم شفاعة الشافعين) وأومن بأن الجنة والنار
مخلوقتان وأنهما اليوم موجودتان وأنهما لا يفتنان وأن المؤمنين يرون ربهم
بأبصارهم يوم القيامة كما يرون القمر ليلة البدر لا يضامون فى رؤيته ، وأومن بأن
نبينا محمدا صلى الله عليه وسلم خاتم النبيين والمرسلين ولا يصح إيمان عبد
حتى يؤمن برسالته ويشهد بنبوته ، وأفضل أمته أبو بكر الصديق ثم عمر الفاروق
ثم عثمان ذو النورين ، ثم على المرتضى ثم بقية العشرة المشهود لهم بالجنة ، ثم
أهل بدر • ثم أهل الشجرة أهل بيعة الرضوان ، ثم سائر الصحابة رضى الله
عنهم • وأتولى أصحاب رسول الله وأذكر محاسنهم ، واستغفر لهم ، وأكف عن
مسائرتهم وأسكت عما شجر بينهم ، وأعتقد فضلهم عملا بقوله تعالى (والذين
جاءوا من بعدهم يقولون ربنا اغفر لنا ولاخواننا الذين سبقونا بالإيمان ولا تجعل
فى قلوبنا غلا للذين آمنوا ربنا انك رؤوف رحيم) وأترضى عن أمهات المؤمنين
المطهرات من كل سوء ، وأقر بكرامات الأولياء إلا أنهم لا يستحقون من حق الله
شيئا ، ولا أشهد لأحد من المسلمين بجنة ولا نار إلا من شهد له الرسول صلى الله
عليه وسلم ولكنى أزجو للمحسن وأخاف على المسيء ، ولا أكفر أحدا من المسلمين
بذنبه ، ولا أخرجه من دائرة الإسلام ، وأرى الجهاد مع كل امام برا كان أو فاجرا
وصلاة الجماعة خلفهم جائزة ، والجهاد ماض منذ بعث الله محمدا صلى الله عليه
وسلم الى أن يقاتل آخر هذه الأمة الدجال لا يبطله جور جائر ولا عدل عادل •
وأرى وجوب السمع والطاعة للأئمة المسلمين برهم وفاجرهم ما لم يأمروا بمعصية
الله • ومن ولى الخلافة وجبت طاعته وحرم الخروج عليه ، وأرى هجر أهل البدع
ومباينتهم حتى يتوبوا • وأحكم عليهم بالظاهر وأكل أسرارهم الى الله • وأعتقد أن
كل محدثة فى الدين بدعة ، وأعتقد أن الإيمان قول باللسان وعمل بالاركان واعتقاد

بالجنان يزيد بالطاعة وينقص بالعصيان ، وهو بضع وسبعون شعبة أعلاه شهادة أن لا إله إلا الله وأدناها إمطة الأذى عن الطريق ، وأرى وجوب الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر على ما توجبه الشريعة المحمدية الطاهرة . فهذه عقيدة وجيزة حررتها لتطلعوا على ما عندي والله على ما نقول شهيد) .

أثر الشيخ فى النهضة العلمية والأدبية :

لا مرأى فى أن دعوة الشيخ محمد بن عبد الوهاب الصرخة المدوية ، والصيحة التى نهبت الأمة من وقديتها ، ووجهت الانظار الى البحث والجدل ومناقشة الآراء وقرع الحجة بالحجة والدليل بالدليل ، وحملت الناس على النظر فى الكتاب العزيز ، واستظهار كثير من آياته ومن الحديث النبوى الشريف وهما الغاية القصوى فى البلاغة والبيان والعلوم الدينية والعربية تتشابك وتتراط ولا يمكن الفصل بينها إذ أن علوم اللسان العربى كلها ما قامت الا لخدمة الكتاب والسنة وفهمها فهما صحيحا فكان لا بد من قيام حركة علمية شاملة ونهضة فكرية عامة ولكن لم تتكامل الاسباب لتنظيم هذه النهضة وتعميمها الا قريبا ، ومع ذلك خطت خطوات واسعة الى الامام ، واذا سارت الامور على هذا المنوال فانها تبشر بظهور فجر جديد يجعل من هذه الجزيرة كما كانت من قبل منهلا للآداب ، ومنبعا للعلوم والمعارف ، ومهدا للحضارة الحققة والمدنية الصادقة .

مؤلفات الامام وآثاره العلمية :

وتفسير شهادة أن لا إله إلا الله ، وكتاب التوحيد وكشف الشبهات فى معنى التوحيد وما يخالفه ، وكتاب معرفة العبد ربه ودينه ، وكتاب مفيد المستفيد ، وكتاب الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ، ومختصر الانصاف ، وكتاب الكبائر ، وله رسالة فى التقليد ، ومختصر الشرح الكبير ومختصر الفتاوى المصرية لشيخ الاسلام ابن تيمية ، وكتاب المسائل التى تخالف فيها رسول الله صلى الله عليه وسلم أهل الجاهلية ، وكتاب النبذة فى معرفة الدين الذى معرفته والعمل به سبب لدخول الجنة والجهل به سبب لدخول النار .

انتشار الدعوة خارج الجزيرة العربية :

ان استيلاء آل سعود على الحجاز ودخولهم مكة والمدينة فى أوائل القرن الثالث عشر الهجرى أعطى الفرصة لسائر الحجاج من مختلف البلاد الاسلامية ليتعرفوا اهداف الدعوة ويلتقوا بدعاتها ويناقشوهم فيما يدعون اليه ، وكان من نتائج هذا أن اعتنق بعض الحجاج هذه المبادئ وتعصبوا لها ثم حملوها معهم ودعوا اليها فى بلادهم بعد رجوعهم اليها ، فانتقلت هذه المبادئ الإصلاحية الى السودان والى الهند وسومطرة فى آسيا ، وكان هدف دعائها فى كل مكان تحل به هو محاربة الفساد والقضاء على البدع والخرافات وتصحيح العقيدة الدينية ، ثم محاولة اقامة حكومة صالحة على أساس دينى لتنفيذ الاحكام وتقييم الحدود كما انتقلت هذه الدعوة الى مصر والشام وزنجبار واليمن وكذلك الحركة السنوسية التى ابتدأت فى الجزائر أواسط القرن التاسع عشر ثم غزت طرابلس بعد ذلك ، وانتشرت فى شمال افريقيا ثم مدت رواقها نحو الجنوب فتمكنت فى السودان وان هذه الحركة السنوسية التى ناهضت الاستعمار فى كل مكان حلت فيه والتى

الحركة السنوسية كان في مكة يطلب العلم وقت استيلاء آل سعود عليها
فعاشروهم وتعلموا على علمائهم وتأثروا بدعوتهم ثم عاد إلى الجزائر وابتدأ حركته
الإصلاحية على ضوء تعاليم الإصلاح الدينية الإسلامية التي أضرم نارها في
الجزيرة العربية الإمام الشيخ محمد بن عبد الوهاب .

الدكتور طه حسين يتحدث باعجاب عن الدعوة وصاحبها :

قال عميد الأدب العربي الدكتور طه حسين (ان الباحث عن الحياة العقلية
والأدبية في جزيرة العرب لا يستطيع أن يهمل حركة عفيفة نشأت فيها أثناء القرن
الثامن عشر الميلادي ، غلفت إليها العالم الحديث في الشرق والغرب واضطرت
أن تهتم بأمورها وأحدثت فيها آثارا خطيرة هان شأنها بعض الشيء ولكنها عادت
فاشتدت في هذه الأيام وأخذت تؤثر لا في الجزيرة وحدها بل في علاقاتها بالأمم
الأوروبية ، هذه الحركة هي حركة .. الوهابيين التي أحدثها (محمد بن عبد
الوهاب شيخ من شيوخ نجد) ثم ذكر نورا يسيرا عن نشأة الشيخ ورحلاته
العلمية ودعوته إلى أن قال : (قلت ان هذا المذهب الجديد قد قدم المعنى والواقع أنه
جديد بالنسبة إلى المعاصرين ولكنه قديم في حقيقة الأمر ،) لأنه ليس إلا الدعوة
القوية إلى الإسلام الخالص النقي المطهر من شوائب الشرك والوثنية . هو
الدعوة إلى الإسلام كما جاء به النبي صلى الله عليه وسلم خالصا لله ملغيا كل
واسطة بين الخالق والمخلوق . فقد أنكر محمد بن عبد الوهاب على أهل نجد ما
كانوا قد عادوا إليه من جاهلية في العقيدة والسيره التي أن قال : ولولا أن
الجاهلين اجتمعوا على حرب هذه الدعوة وحاربوها في دارها بقوى وأسلحة لا
عهد لأهل الدعوة بها لكان من المرجو أن توحد هذه الدعوة كلمة العرب في القرن
الثاني عشر والثالث عشر الهجري كما وحد ظهور الإسلام كلمتهم في القرن الأول
ولكن الذي يعنيننا من هذه الدعوة هو أثرها في الحياة العقلية والأدبية عند
العرب . فقد كان هذا الأثر عظيما وخطيرا من نواح مختلفة فقد أيقظ النفس
العربية فوضع أمامها مثلا أعلى أحبته وجاهدت في سبيله بالسيف والقلام
واللسان) وأخيرا لقد كان لهذه الدعوة أثر عظيم في العالم الإسلامي إذ كانت
الشعلة الأولى لليقظة الحديثة في العالم العربي والإسلامي كله تأثر بها زعماء
الإصلاح في سائر الأقطار الإسلامية وكل الحركات الإصلاحية مدينة لهذه الدعوة
الإصلاحية ويمكن تحديد الصلة بينها وبين كل من هذه الحركات إما عن طريق
الاقتراب أو المحاكات أو مجرد التأثير والتأثر .

منجاة المسلمين

الفلبين

قام الأستاذ سامى محمود بتحقيق عن مأساة المسلمين فى الفلبين نشرته
صحيفة (أخبار اليوم) القاهرية ننقله للقراء فيما يلى :
مذبحة تحدث الآن للأقلية المسلمة فى الفلبين ..
الهدف : القضاء على آخر معاقلهم فى الجنوب ..
الخطة : الاستيلاء على أرضهم ..
الوسيلة الاغتيال المنظم .. الخطف .. نسف المنازل .. والقاء القنابل
على المواطنين .. الطرد من الأراضى ..
اطلاق النار على المصلين .. اثاره الطائفية ..
الأداة : جيش سرى منظم يطلق على نفسه اسم (الفران) ..
المذبحة مستمرة بعنف منذ ثلاثة شهور متتالية . الجمعيات الاسلاميه فى
الفلبين استنجدت بالفاتيكان .
تفكو عبد الرحمن أرسل الى (ماركوس) رئيس جمهورية الفلبين يطلب
منه تقريراً عن مذابح المسلمين ..

ويسألون لماذا ؟

والقصة قديمة عمرها ثلاثة قرون ونصف قرن والفاعل الأول .. اسبانيا ..
لكن الخطه الجديدة بدأت فى أعقاب الحرب العالميه الثانية . وكانت تستهدف
رشوۃ زعماء المسلمين ومنحهم مناصب كبيرة .. شراء أراضى المسلمين فى جزر
الجنوب خاصة جزيرة (مندانا) و (سولو) .. تهجير اعداد ضخمة .. من أهم
المحافظات الاسلاميه وهى (لاناو) كوتباتو - دافاو - زيموانجا - صولو -
(باسيلان) زيادة حملات التبشير .. إلغاء أحكام الشريعة الاسلاميه وسيادة
القانون المدنى على كافة المسلمين خاصة أحكام الزواج والطلاق ، واباحه زواج
المسلمة بغير المسلم - خلط العقيدة الدينيه بالخرافات والاسرائيليات - الهجوم

الفكرى المستمر على الاسلام الذى تنزعه جماعات شريكة لمنظمات صهيونية معاملة المسلمين كمواطنين من الدرجة الثانية عددهم ٣٥ مليون من مجموع السكان الذى يصل الى (٣٤) مليوناً — فرص أقل فى التعليم والخدمات الصحية وغيرها . مناطق اسلامية كثيرة لا تعرف شيئاً اسمه الصحف أو التلفزيون ، وليس غريباً أن تكتشف قبيلة بدائية تماماً تعيش بأسلوب العصر الحجري فى جزيرة منداناو . . فى الجنوب الذى تتركز فيه الأقلية المسلمة !

والفلبين تقع من الجانب الغربى للمحيط الباسيفيكي جنوب شرق آسيا وتحيط بها أندونيسيا وماليزيا وفورموزا والصين وتشتمل على ٧١٠٠ جزيرة ومساحتها (١١٥) ألف ميل مربع وعاصمتها مانيلا ويتكلم أهلها أكثر من ٨٧ لغة أهمها اللغة التاجوليكية والاسبانية والانجليزية ، ويزيد عدد المسيحيين الكاثوليك على ٨٤٪ من السكان ، والمسلمين حوالى ٩٪ . وتقوم الحياة السياسية على حزينين أساسيين هما (الاحرار . . والوطنيون . .) وقد وصل اليها الاسلام فى القرن التاسع الميلادى الا أن أول حكم اسلامى كان فى أواخر القرن ١٣ . ثم احتلها الاسبان فى بداية القرن السادس وتبعهم الأمريكان فى بداية القرن العشرين . . وتشتهر بمعادنها الكثيرة — ذهب وفضة — وكذلك بالمحاصيل الزراعية . . الأرز والسكر والتبأك والمطاط . .

وموقع الفلبين الاستراتيجى فى جنوب شرق آسيا فى قلب الصراع بين أمريكا والصين يفرض عليها أوضاعاً خاصة . .

السفارة تقول :

وقد ذهبت بعدد من القصص والأخبار والأحاديث التى جمعتها أثناء مقابلاتي مع عدد من زعماء العالم الاسلامى ومسلمى الفلبين . وأخبار الوكالات الأجنبية — الأمريكية — خلال هذا الأسبوع وفى موسم الحج وفى عدد من اللقاءات الأخرى فى مناسبات مختلفة . . ذهبت بهذا كله الى المسئولين فى سفارة الفلبين . . حرصاً على أخذ وجهة النظر الأخرى — لكنهم وعدوا بالرد على كل ما سيجيء بهذا التحقيق بعد الرجوع الى حكومتهم لسماع الرد الا أنهم من ناحية أخرى أكدوا أن الذى يحدث ليس حرباً دينية !!! وان الحكومة شكلت لجنة لبحث مشكلة الأرض ! وان المسلمين لا يعاملون معاملة الدرجة الثانية .

مذبحة الأحد القادم :

ومهما كان رد المسئولين فى السفارة فان وكالات الانباء نقلت انذاراً وجهه الجنرال جارسيا قائد الجيش الفلبينى الى المسلمين حول مدينة (بولدن) والذين سباهم (بالقمصان السود) بأنه ما لم يسلموا أنفسهم قبل يوم الأحد القادم فانهم سيتعرضون لهجوم مدمر من قوات البوليس التى يزيد عددها على (٢٠٠٠) جندي والجدير بالذكر ان صداماً وقع بين المسلمين والمسيحيين يوم الثلاثاء الماضى . . وأرسلت الحكومة قوات لفض النزاع . لكن هذه القوات الحكومية . . تحالفت مع المسيحيين فى قتالهم ضد المسلمين وهاجمتهم بالدبابات والطائرات . . ورغم هذا فان المسلمين المسلحين ببنادق مخلفة من الحرب العالمية استطاعوا أن يقتلوا ٢٠ ويسقطوا طائرة هليكوبتر ويدمروا دبابة وقد أعلن البروفيسور ابراهيم

اسماعيل أحد زعماء المسلمين في الفلبين بيانا اذيع من (مانيل) نفسها أعلن فيه ذلك أن ١٠ مسلمين قد ذبحوا كالشاة .

ومن ناحية أخرى فان المسلمين ما زالوا متحصنين في بعض المناطق ومحاصرين بقوات ضخمة من البوليس والجيش وهذه القوات مزودة بمدفعية عيار (١٠٥ ملليمتر) وطائرات هليكوبتر ودبابات وقد نسفت إحدى سيارات البوليس المدرعة بلغم أول أمس وهي تحاول الاقتراب من معسكر المسلمين . . وكان الحصار مستمرا وتستعد قوات البوليس لمذبحة جديدة يوم الأحد ٧١/٨/١٥ ومن المقدر أن يكون عدد الضحايا من ١٥٠٠ الى ٢٥٠٠ وهي تقديرات متحدث بلسان البوليس الفلبيني . . ومما يدعو الى الدهشة أنه قد أذيع يوم الاربعاء أن طائرات الحكومة اسقطت منشورات تطلب فيها من المدنيين في بولون اخلاء جزيرة ميندانو - والمعروف أن أغلبية المسلمين يتركزون في هذه الجزيرة .

اسرائيل هناك ايضا :

ويتهم المسلمون في الفلبين وعدد من شهود العيان من الفلبين أيضا — الصهيونية العالمية بمحاولة ابادتهم واغراء مسيحيي الشمال بالزحف على اراضي الجنوب الفنية في محاولة لطردهم منها والاستيلاء عليها . . وقد تم بالفعل طرد أكثر من ٥٠ ألف أسرة ما زالت مشردة في الجبال والغابات بنفس الاسلوب الذي استخدم في فلسطين . وجدير بالذكر أن أقرب مستشاري رئيس الجمهورية جنرال صهيوني خطير يدعى (منسى) ويليونير يهودي آخر يدعى اليسالدى .

وطرد المسلمين من ارضهم مشكلة من اغرب المشاكل . فأغلب الاراضي التي يملكها المسلمون توارثوها جيلا بعد جيل لدة تزيد في بعض الاحيان على أربعة قرون . . وفجأة خاصة في السنوات الثلاث الاخيرة . قررت الحكومة تشجيع هجرة أهل الشمال المسيحي الى اراضي الجنوب المسلمة الخصبة . . ويأتى المهاجرون الحدد ويشرعون فورا في تسجيل (اراضي المسلمين) — وهي غير مسجلة أشبه بالحكر — ويأتون في صباح اليوم التالي بعد التسجيل يطلبون من المسلمين اخلاء اراضيهم . . لان الحكومة سجلت لهم هذه الأراضي — هكذا — يطالبون المسلمين بالأرض ويرفض المسلمون ويلجأ الاقطاعيون وأصحاب الأراضي الجدد من المسيحيين الى اعمال العنف والشفق وهي تبدأ عادة بحرق الأراضي وتسميم المياه والحيوانات . . وتنتهى بالاعتقال والخطف وبقر البطون . واستمرت هذه العمليات ونمت حتى أصبحت جيشا رهيبا يطلق عليه اسم الفران أو ال (ايلجا) . . وهذا الجيش في الحقيقة مجموعات من الرجال الذين دربهم الجيش والبوليس ويشترك المزارعون الجدد في تمويلهم . . اما لماذا لم تسجل الحكومة للمسلمين ارضهم أو تطلب منهم ذلك وهي معترفة بأنهم يعيشون عليها من قرون — فلا أحد يدري . . ومن ناحية أخرى عندما طلب المسلمون تسجيل ارضهم رفضوا . . وعندما طلبوا تسجيل اراض جديدة رفضوا أيضا . . وأصبحت أكثر من ٥٠ ألف أسرة مشردة في الغابات والجبال . . يعيشون كالأنعام ويعرضون للقتل وهناك العرض والسلب والموت من الجوع والمرض والبرد !!

مذبحة للشبان فقط :

ومن أغرب القصص القادمة من الفلبين قصة (مذبحة الـ ١٦٩) شابا مسلما . فقد اختارت السلطات من كل أسرة شابا لتدريبهم في معسكر (كوريجيدور) ولم يمض وقت طويل حتى عرف أنه قد تم إبادة هؤلاء الشبان جميعا عدا واحدا فقط اسمه جين أرولا استطاع الهرب وروى هذه المذبحة الرهيبة واتصل بعدد من زعماء المسلمين بالقرب من مانيلا وروى لهم تفاصيل ما حدث وكان الهدف إبادة القادرين على المقاومة وحمل السلاح وأحداث موجة زعر رهيبة بين المسلمين . وفي يونيو الماضى حدثت مذبحة أخرى لم يستطيعوا هذه المرة إخفاءها . . فقد جمعوا المسلمين داخل المسجد لعقد صلح بين المسيحيين وبينهم - حول مشاكل الأرض - وجلس المسلمون داخل بيت الله . . جانحين للسلام مستعدين للصلح وحقاقتهم اقتحم المسجد مجموعة من المسيحيين المسلحين بالمدافع الرشاشة وبدأوا إطلاق النيران . . واستطاعوا أن يذبحوا ٧٠ بينهم سيدات وأطفال ويجرحوا خمسين آخرين أصيبوا إصابات مختلفة . .

وللرئيس ماركوس مستشار يهودى صهيونى آخر هو (مانويل اليسالدى جوينر) . واختصاصه هو شئون الأقلية !!! وهو - المتهم الأول فى الحوادث الأخيرة . . وقام منذ عدة أسابيع بزيارة هذه المناطق وتنظيمها . . وهو فضلا عن كونه مليونيرا فهو وزميلة اليهودى الآخر الجنرال منسى يملكون مزارع شاسعة فى الجنوب . . هذا فضلا عن مناجم الذهب والنحاس وطائرة (السندى) الخاصة مثلا هى التى اكتشفت القبائل البدائية وقام (السنوى) بتوزيع السلاح على بعض القبائل اللادينية التى تعيش فى الجبال والتى استولى المسيحيون أيضا على أرضهم . . وقد بدأت هذه القبائل عمليات القتل بين المسيحيين وفر أغلبها الى الغابات فى الوقت الذى بدأ فيه المسيحيون عمليات الارهاب ضد المسلمين ، وكان هدفه إثارة الفتنة . . ومن المعروف أنه على صلة بأحد زعماء قبائل الاغلبية واسمه (تونيك) وأنه أمدّه بالسلاح .

جيش الفئران :

ويلجأ المسيحيون فى تنفيذ مخططهم الصهيونى لاجلاء المسلمين من أراضيهم . . الى تكوين جيش سرى مزود بأحدث الأسلحة . . وهو أشبه بجماعات الهاجاناه فى فلسطين . . ويبلغ عدده فى كوتاباتو وحدها نحو ٣٥٠ ألف رجل . . وفى مقاطعة (واو) حرقوا البيوت والمزارع وطرّدوا أصحابها فى الشهر الماضى . . وفى (باتوت) أيضا اشترك البوليس مع جماعة الفئران فى إحراق مزارع القرية وطرّد أهلها وإحراق ٥ مساجد و ٥٨ منزلا فى قرية (بولفان) . . ونفس الشيء حدث فى (أوبى) لكنهم قتلوا هذه المرة عشرات من النساء والأطفال . . وإلى جانب الفئران توجد عصابة أخرى تطلق على نفسها اسم (الاخطبوط) وهى مدربة تدريباً راقيا وتقوم بغارات منظمة على المزارع لإفزاز أصحابها . . وآخر غاراتهم على { مدن فى كوتاباتو . . بينما اشترك معهم الفئران فى قتل ٦٨ رجلا من المسنين وجرحوا طفلا . . وأثناء دفاع الشيوخ عن أنفسهم قتلوا ثلاثة من العصابة . . وتعرف هذه المذبحة باسم (مذبحة الشيوخ) . . شاهد عيان لمذبحة المسجد الشهيرة فى شهر يونيو الماضى اسمه (بانكوسوما) قال ان

القتل لم يقتصر على الـ ٧٠ ضحايا المسجد فحسب بل تعداه الى مدرسة تبعد عنه كيلومترا واحدا وقتل فيها ٧ من الأطفال داخل الفصول .. (توما) قال أيضا ان رجال العصابة كانوا يرتدون زيا خاصا وانه كان يجلس بجوار زوجته التي قتلت وشقيقته التي أصيبت اصابات بالغة وانه نجا بأعجوبة .. وأكمل قصة المدرسة (أحمد سولاي) عندما قال ان طفليه (نوردن ونورما) وزوجته (ليريرا) وشقيقه (جونون) قد قتلوا أيضا داخل المدرسة .. وان القتل حدث فجأة عندما اقتحمت جماعة من العصابة المدرسة وقتلت الأطفال ..

هذه مجموعة من الحقائق المؤلمة لما يحدث في الفلبين ولا يستطيع أحد ان يتجاهل الحقائق الرهيبة التي تبرز وراء هذه القصص في كلمة واحدة هي محاولة تصفية المسلمين والاستيلاء على أرضهم التي توارثوها لمدة تزيد على أربعة قرون .. وعلى حد تعبير (سالييدا بينون) عضو مجلس الشيوخ المسلم .. انه قد أصبح واضحا لدى المسلمين الآن بشكل لا يدعو الى الريبة ان عملية منظمة لابادتهم وتصفيتهم في الجنوب تجري الآن ..) وان البوليس يتخذ دفاع المسلمين عن أنفسهم بالعصى والسكاكين والبنادق القديمة التي ينقصها الذخيرة .. ذريعة للقضاء عليهم .. ان الذي يحدث الآن للمسلمين في الفلبين صورة مفزعة مكررة — لما حدث في فلسطين .. وليس غريبا ان يقود عملية الفلبين اثنان من أعنى الصهاينة اليهود : الجنرال منسى والبليونير اليسالدى .. وكلاهما يملك مزارع شاسعة في أرض المسلمين !

والمسلمون يقولون اننا نعامل معاملة المواطن من الدرجة الثانية .. المناصب القيادية والهامة ممنوعة .. الجيش نحن الجنود دائما وهم الضباط والجنرالات .. فرص العمل تكاد تكون معدومة للمواطن المسلم العادى .. وكل { .. } تلميذ لديهم مدرس واحد وكل نصف مليون لديهم مستشفى واحد به { .. } سريرا وطبيبا عاما .. مثلما يحدث في سولو ومندانو .. مياه الشرب والكهرباء معدومة في أغلب مناطق المسلمين .. المساكن أغلبها من البامبو التي يصنعها الأهالي بأنفسهم المرافق والخدمات معدومة .. القرآن واللغة العربية ممنوعان في كثير من المناطق .. الدعاية المضادة للإسلام .. ونشر الاسرائيليات و (الماسونية) .. الحكومة تستولى على مناطق شاسعة من أراضيهم — وهى دائما غير مسجلة وتوزعها على المسيحيين بواقع ١٠ هكتارات لصغار الملاك .. الحكومة تقيم معسكرات الإصلاح والسجون للمجرمين الخطرين داخل أراضيهم .. الحكومة تشجع هجرات أهل الشمال المسيحى الى غزو مناطق الجنوب .. ووصل عدد المهجرين في السنوات الأربع الأخيرة الى مليون ونصف مليون .. والمهاجرون الجدد مسلحون بالمدافع والعلم والمال .. ومعهم دائما دعاة تبشيريون يقيمون الكنائس والمستشفيات .. المسلمون أصبحوا لاجئين في الجبال والغابات .. الحكومة تطرد الأهالي من مناطق كاملة في حجم المحافظات الكبيرة بحجة عدم التسجيل .. ثم تعيد توزيعها بعد فترة على المسيحيين .. حدث هذا أخيرا فى (واو) و (لاناودلسور) و (لاناود لسترى) وفى (كوتاباتو) .. والسؤال الذى يبرز دائما .. ان لم يكن هذا اضطهادا ومعاملة من الدرجة الثانية وتصفية وارهبا .. فما الذى يمكن أن نسميه !! ..

ورغم أن زعماء المسلمين متصارعون دائما في الفلبين بحكم ارتباط مصالحهم بالقوى الاقتصادية والسياسية الرئيسية التي تحكم البلاد والتي تتمثل في حزبي الأحرار والوطنيين .. إلا أنهم رفعوا شعارا واحدا هذه الأيام وهو الوحدة للمحافظة على أرواح المسلمين .. واصلوا بياننا وقع عليه ٢٠ من كبار زعمائهم من الحزبين أعلنوا فيه استنكارهم للمذابح الدموية التي تحدث مثل (مذبح زبيدة) ومذابح الجوامع والتفرقة في المعاملة وقلة الفرص المتاحة للمسلمين ، وعدم احترام الشريعة الإسلامية أو الشعائر الدينية .. وعدم معاقبة المسؤولين عن هذه الحوادث دائما ، وتواطؤ البوليس والجيش مع المجرمين .. ومحاولة تصفية المسلمين في الجنوب تماما .. وهم أصحاب البلد الأصليون ..

ورغم أن المسلمين كانت تقودهم حركة إسلامية واحدة إلا أنهم انشقوا وتمثلوا في جمعية أنصار الإسلام التي يمثلها أحمد دوموكاو التتو .. والمجلس الأعلى للشئون الإسلامية ويتزعمه محمد على ديمابورو .. وجدير بالذكر أن الذي ساعد ديمابورو على إنشاء هذا المجلس هو (ماركوس) رئيس الجمهورية وزعيم الحزب الوطني .. وهكذا ترى أن المسلمين منشقون أو كانوا كذلك .. وقد استغلوا دائما كواجهات كاذبة على حسن معاملة المسلمين .. فهم دائما الزعماء فقط — وهم دائما يملكون السيارات الفاخرة والمزارع الفنية — وهى طبعا مسجلة ! — .. ومن الأشياء التي تدعو الى الرثاء أن الحكومة تضع في وزارتها وزيرا مسلما مسئولا عن شئون الأقلية — وهى فى أغلبها مسلمة — واسمه (تاتوما ماما) وتضع له من ناحية أخرى (كسالدى) اليهودى مستشار الرئيس .. وطبعا كل السلطة للمستشار الصهيونى .. و (ماما) مجرد واجهة ..

بعد الحوادث الأخيرة تجمعت أعداد هائلة من شباب المسلمين المتفقيـن وعدد من زعماء المسلمين يقودهم — اوتوج ماتالام — و (الزعيم كاملون) الذى استمر فى صراع مسلح مع الحكومة ست سنوات ويتحصن هؤلاء فى بلدة (بابا لومان) وهى منطقة لم يدخلها غير المسلمين منذ سبعة قرون تقريبا — وقد طالب هؤلاء بفصل اقليم (مندانا) و (سولو) الذى يتركز فيه المسلمون .. لحمايتهم من المجازر التى تحدث لهم الآن .. وهم من ناحية أخرى يطالبون العالم الإسلامى بالوقوف معهم ومساعدتهم فى الأمم المتحدة ولدى حكومتهم والفاثيكان لانقاذ أرواحهم ..

وقد زاد اتصال مسلمى الفلبين بالعالم الإسلامى منذ مؤتمر باندونج .. وكان السناتور (أحمد التتو) من أشد المتحمسين لذلك .. ودعيت بعد ذلك شخصيات مختلفة من العالم الإسلامى لزيارة مسلمى الفلبين وساعد على ذلك أن رئيس الفلبين (ماكاباجال) كان صديقا للرئيس الراحل عبد الناصر .. وكان صديقا أيضا للمسلمين .. وهو الذى دعا الى اتحاد ماليزيا والفلبين وأندونيسيا فيما يعرف باسم (مافليندو) .. وكانت أهم الزيارات التى قام بها الدكتور عبد العزيز كامل وزير الأوقاف منذ وقت غير بعيد وتوفيق عويضة رئيس المجلس

الأعلى للثئون الإسلامية وقبلها زار الشيخ الباقورى والرحوم الشيخ محمود شلتوت شيخ الأزهر السابق .. ويزورها حاليا الدكتور محمد كاظم عميد كلية التربية بالأزهر والدكتور عبد اللطيف بدوى مدير جامعة الأزهر .. ويدرس أكثر من ١٥٠ طالبا فلسطينيا مسلما .. فى جامعة الأزهر .. كما يوجد بعض المدرسين الأزهريين فى الفلبين ■

وقد عبر عدد كبير من الشخصيات الإسلامية البارزة فى موسم الحج الماضى عن أسفهم الشديد لما يحدث للمسلمين المسالين فى الفلبين .. فى بلاد اختارت الإسلام بنفسها دينا لها منذ قرون طويلة .

ومن الإثساء الغريبة ان الاسبان الذين قضوا على الإسلام فى اسبانيا .. هم أنفسهم الذين قضوا عليه فى الفلبين عندما غزوها عام ١٥٢١ .. وكانت توجد فى مانيلا العاصمة سلطنتان اسلاميتان وكان يحكمهما السلطان راجا سليمان .. وأطلق الأسبان على المسلمين (موريوس) .. وهو نفس الاسم الذى كانوا يطلقونه على المسلمين فى شمال افريقيا الذين انتصروا عليهم واستمروا يحكمون اسبانيا لفترة تقرب من التسعة قرون .. ورفض المسلمون فى مانيلا خاصة فى سلطنتى تسرى بيسايس وقاجابات ■ ان يغيروا دينهم .. فأبادهم الاسبان .. وبعضهم هرب الى الجنوب والبعض الآخر تظاهر بقبول الاحتلال الاسبانى .. واستمر الاسبان فى زحفهم على باقى الجزر .. لكنهم عجزوا دائما على الوصول الى سلطنتى سولو ومندانو فى الجنوب واستمرت هاتان السلطنتان من القرن السادس حتى آخر القرن التاسع عشر تتمتع بالحرية والاستقلال .. حتى حل الأمريكان مكان الاسبان فى عام ١٨٩٨ وبقوا فيها حتى عام ١٩٣٦ عندما غزا اليابانيون الفلبين ولم يجلوا عنها الا بانتهاء الحرب العالمية الثانية .

وقد شارك المسلمون المسيحيين وساعدوهم فى تحرير جزر الفلبين كلها وكانوا يحاربون فى ذلك الوقت ، مع الحلفاء .. لكن بعد انتهاء الحرب العالمية .. حل المسيحيون مكان المستعمرين .. وبدأت المأساة .. وخطط لتنفيذ زحف المسيحيين والاستعمار وراءهم الى المناطق التى لم يستطع الاسبان احتلالها والتى ظلت فى الحقيقة ومنذ القرن التاسع الميلادى .. — على أرجح الاقوال — تتمتع بالحرية ونشأ أول حكم اسلامى بالمعنى المفهوم مع بداية القرن الثالث عشر ... وكان بحر الصين والبحر المتوسط دلتا بحيرة اسلامية .. وطريق التجارة الدولى .. الى أن ظهرت قوة البرتغال والاسبان المستعمرة وكان هذا يعنى بداية غروب سيطرة الإسلام فى جزر بحر الصين والبحر المتوسط ..

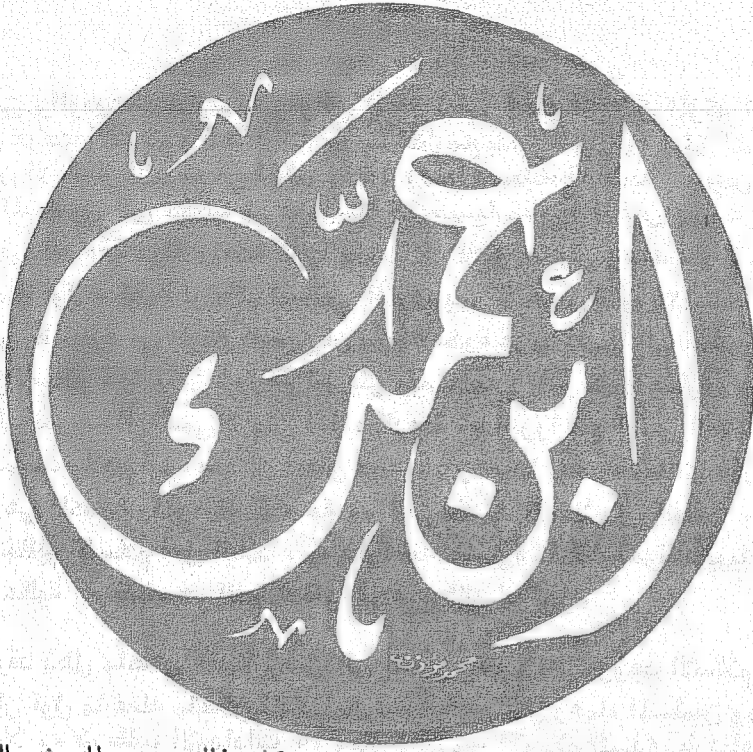
والسكان المسلمون الأصليون اسمهم (أندىوس) وهم ينتسبون الى أهل الملايو وأندونيسيا من ناحية النوع .. أما (فلبى) فيطلق على الاسبان الذين استوطنوا الفلبين وكذلك على أهلها الذين اعتنقوا المسيحية .. و (فلبى) هو ملك اسبانيا فى ذلك الوقت وقد أطلق عليها ..

ومن المؤكد أن الإسلام وصل الى الهند والصين فى وقت مبكر جدا فى القرن الثامن الميلادى .. وأن الجزر المحيطة بهاتين القارتين كانت محطات للتجار

المسلمين والوفود الاساوسية وقوافل التجارة .. لذلك فانه من المؤكد أن هذه المناطق عرفت الاسلام منذ هذا التاريخ .. لكن مع بداية القرن ١٤ تمكّن المسلمون تماما من الانتشار السريع في الملايو وكانت (ملقا) منطقة اسلامية .. ومن الملايو انتشر المسلمون الى جنوب شرقى آسيا أندونيسيا ماليزيا الفلبين وكانت هذه الدول فى الحقيقة دولة واحدة كانوا يسمونها الملايو الكبرى وعاصمتها (جاوة) وقد قامت أول سلطنة أو حكم اسلامى ادارى بين أواخر القرن ١٣ .. ومن القصص الشهيرة فى تاريخ الفلبين ان سبعة اخوة عرب قدموا الى الفلبين وأنهم نشروا الاسلام فيها وكان أبرزهم ابو بكر ويسمونه (يادو كامها سارى مولانا السلطان شريف الهاشمى) وان أغلب الدعاة تصاهروا مع الأسر الحاكمة .. وان الشعب ولاهم أمره بعد أن اعتنق دينه .. وأنت لا تجد اطلاقا أى ذكر لقتال .. بل هى الحكمة والموعظة الحسنة .. التى نشرت الاسلام فى الفلبين .. وقد بهرت تعاليم الاسلام أهل البلاد .. ووجدوا فيه حضارة كاملة وقانونا دنيويا وصلة روحية عالية .. لذلك هم الذين دخلوا فى دين الله أفواجا .

وقد ذهل ماجلان عندما وصل الى الفلبين عام ١٥١٩ ووجد الاسلام هناك .. وكان أول ما فعله ماجلان القادم من اسبانيا هو قتل زعماء المسلمين وملوكهم فى ماتيبلا .. ثم طلب الامدادات .. وقال لحكومته الاسلام الذى طردناه من اسبانيا وجدته هنا .. وذهبت حملات دموية لآبادة معتنقى هذا الدين .. لكن ماجلان شهد نهاية يستحقها عندما قتل بيد الملك المسلم (لايو لايو) .

ان قصة الاسلام فى الفلبين بقدر ما فيها من صفحات مشرقة فى الماضى تؤكد حقيقة هذا الدين ، بقدر ما فيها من صفحات دامية ملطخة بالدماء تجرى هذه الايام ويتعرض المسلمون فيها للمذابح الجماعية والطرود والتعذيب والارهاب فى عصر الأمم المتحدة وحقوق الانسان وحرية العقيدة .. ان قلوب المسلمين كلها معهم وعيونهم دائما عليهم .. وان نصر الله لقريب ..



- ١ -

وكان ذلك فى مطلع شوال من
العام الثامن من الهجرة ، بعد فتح
مكة بقليل .

ويعود عمير ليقول من جديد :

((أى صفوان . .

أى ابن عم .

لن أدعك وطريقك أبدا .

انزل من السفينة ، وعد معى الى
مكة ، وطنك ، ووطن آبائك وأجدادك ،
وأنت أنت ابن مكة ، وشريف العشيرة
وسيد القوم ، وفيها صاحبك وأولادك
وأموالك » .

وكان صفوان سيد بنى جمح ، بعد
أبيه أمية بن خلف ، كما كان من كبراء
قريش فى حياة أبيه .

وكان أمر الأزلام فى الجاهلية
موكولا الى صفوان ، ونشأ فى جاه
أبيه ومجده وشرفه وماله ، وعمل
فى التجارة ، وريح وأثرى ، وجمع
الذهب ، حتى صار له قنطار من

((أى صفوان . .

فذاك أبى وأمى

هو أفضل الناس ، وأبر الناس ،

وأحلم الناس ، وخير الناس .

ابن عمك عزه عزك ، وشرفه

شرفك ، ومملكه ملكك . .)) .

قالها عمير بن وهب ابن خلف

القرشى الجمحى المكى لابن عمه

صفوان بن أمية بن خلف ، فى تأثر

شديد ، وضراعة ظاهرة ،

وامتعطاف كبير .

ويرد عليه صفوان فى غضب

واستكبار ، وعزم وتصميم ، دعنى

وطريقى ، لن أعود أبدا .

وكان صفوان قد هم بركوب

السفينة من جدة ، لتقله الى اليمن ،

يعيش فيها ، بعيدا عن مكة ، وعما

آل اليه أمر مكة يومئذ .

عزّه عزّك وشرفه شرفك وملكه ملكك

للكنور محمد عبّده لنعم خفاجي

وسواهم يمثلون جبهة المعارضة للإسلام ولرسول الله صلى الله عليه وسلم حتى ابن عمته عاتكة بنت عبد المطلب وهو عبد الله ابن أبي أمية المخزومي ، وحتى ابن عمه أبو سفيان بن الحارث ابن عبد المطلب وكان أخا للرسول من الرضاعة ، أرضعتها معا حليمة ، حتى هذان مع قرابتهما لرسول الله كانا من أشد الناس عداوة لرسول الله ، ولما جاء به من الحق والدين والشريعة ، فقال له ابن عمته عبد الله بن أبي أمية : والله لا أومن بك أبدا ، حتى تتخذ إلى السماء سلما ثم ترقى فيه وأنا أنظر إليك حتى تأتيها ، ثم تأتي معك أربعة من الملائكة يشهدون لك أنك كما تقول ، وأيم الله أن لو فعلت ذلك ما ظننت أنني أصدقك .. وكذلك كان الأخنس الثقفي ، وأبى بن خلف الجمحي ، والعاص بن وائل السهمي ، وغيرهم ..

الذهب ، كما كان لأبيه قنطار من الذهب ، وبذلك جمع السؤدد من أطرافه ، ونال المجد بكلتا يديه .

وتزوج صفوان في حياة أبيه من أكرم بيوت العرب ، تزوج برزة بنت أبي مسعود الثقفي ، وفاختة بنت الوليد بن المغيرة .

وكان أبوه ((أمية)) من أشراف قريش وسادتها واليه الرأي في الكثير من الأمور والمشكلات .

وجاء الإسلام ، ودعا رسول الله صلى الله عليه وسلم الناس إلى الإيمان به ، وصدت قريش عند ذلك صدودا عجيبا ، وقاومت رسول الله والمؤمنين به مقاومة ليس لها مثل في التاريخ : وكان عتبة ، وشيبة ابنا ربيعة ، وأبو سفيان بن حرب ، وأبو جهل بن هشام . والوليد بن المغيرة ، والنضر بن الحارث ، والأسود بن المطلب ، وزمعة بن الأسود ،

نفسه ، وقال يغتتم الفرصة حتى لا
تقلت من يديه : يا أبا وهب ، يا أخى ،
دينك على أنا ، أقضيه عنك ، وعيالك
مع عيالى ، أواسيهم ما داموا على
ظهر الأرض فقال أبو وهب عمير :
اكنتم عنى شأنى وشأنك هذا ، لا تحدث
به أحدا حتى لا يعرف أحد ما أنتويه
ورد صفوان فى حماس شديد :
أفعل ذلك .

وذهب عمير الى منزله ، فأخذ
سيفه ، فشحذه وسميه ، وركب
راحلته ، وخرج من مكة يريد المدينة ،
والناس يسألونه الى أين تريد يا أبا
وهب ؟ فيقول : أريد المدينة لفداء
ابنى الأسير .

وقدم عمير المدينة فبينما عمر فى
فى جماعة من المسلمين يذكرون ما
أكرمهم الله به ، اذ نظر فرأى عميرا
قد أناخ راحلته على باب مسجد رسول
الله ، متوشحا بالسيف ، ففسال لمن
حوله : هذا الشيطان عدو الله عمير
ابن وهب ما جاء الا لشر ، وهو الذى
حرش بيننا ، وكان عينا علينا لقريش
فى بدر ، ثم دخل عمر على رسول الله
وهو يقول : يا نبي الله ، هذا عدو
الله عمير بن وهب قد جاء متوشحا
سيفه .

قال : فأدخله على ، فأقبل عمر
حتى أخذ بحمالة سيفه ، فلبه بها ،
وقال لرجال من الانصار : ادخلوا
فاجلسوا عند رسول الله ، واحذروا
عليه من هذا الخبيث ، فانه غير
مأمون . ودخل به على رسول الله
فلما رآه الرسول وعمر أخذ
بحمالة سيفه فى عنقه ، قال : أرسله
يا عمر ، أدن يا عمير .

فدنا عمير من رسول الله ، وجلس
فقال له رسول الله : فما جاء بك
يا عمير ؟ قال عمير : جئت لهذا

وكان أمية بن خلف هو الذى تولى
تعذيب المسلمين من مثل بلال . وأميه
ومعه الوليد بن المغيرة ، وبعض
أشراف قريش هم الذين قتلوا لرسول
الله : يا محمد ، هلم فلنعبد ما تعبد ،
وتعبد ما نعبد . وقد حضر أمية بدرا
هو وابنه صفوان ، فقتل أمية وقتل
معه أبو جهل وأشراف قريش وساداتها
وورث صفوان بعد أبيه أمية مجده
وحسبه وشرفه ، وصار اليه ما كان
لأبيه من قبله .

واستمر صفوان فى حربه للإسلام
ولرسول الله ، كما كان يصنع ، وكما
كان يصنع أبوه قبله .

- ٢ -

وبعد بدر أخذ صفوان بن أمية يكيد
لرسول الله كل الكيد ، ويتآمر عليه
بكل ما فى وسعه وطاقته من حيلة ،
وهو الشقى المتور ، قتل أبوه وأخوه
فى بدر ، وقتل أشراف قومه
وساداتهم .

وجلس صفوان فى الحجر فى يوم
من الايام وحوله ابن عمه عمير بن
وهب الجمحى ، وكان شيطانبا من
شياطين قريش ، وممن كان يؤذى
رسول الله وأصحابه ، ويلقون منه
عناء شديدا وهم بمكة ، وكان ابنه
وهب قد أسر فى بدر .

وأخذ عمير يذكر مصاب قريش
فى بدر ، ويذرف الدموع على قتلاهم ،
فقال له صفوان . والله ما فى الفيش
بعدهم من خير ، فرد عليه عمير .
صدقت والله ، أما والله لولا دين
على ليس له عندى قضاء ، وعيال
أخشى عليهم الضياع والهوان بعدى
لركبت الى محمد حتى أقتله ، وأثمت
بالمسلمين فيه ، فان لى قبلهم علة ،
أبنى وهب أسير فى أيديهم .

فقام صفوان واقفا ، فرحا جذلان
لما سمع ، وما أكرم ما سمع على

كل ذلك وصفوان بن أمية فى مكة
يصبح ويمسى وهو يقول لمن يلقيه
من قومه ، أبشروا بحادثة تأتيكم
قريباً فى أيام تنسيكم وقعة
بندر ويخرج صفوان الى
خارج مكة كل يوم ، يسأل الركبان عن
عمير بن وهب وفى أحد الايام لقيه
قادم من المدينة ، فسأله عن عمير ،
فأخبره أنه أسلم ، فرجع صفوان
مهموماً مغموماً ، وهو يحلف لا يكلم
عميراً أبداً ولا يؤدى له منفعة
أبداً .

وقدم عمير الى مكة ، فأقام يدعو
الى الاسلام ، ويؤذى من خالفه أذى
شديداً ، حتى أسلم على يديه أناس
كثيرون ، وعمير زوج عممة النبی
صلی الله عليه وسلم ، وهى أروى
بنت عبد المطلب .

- ٣ -

وجاءت معركة أحد ، وقتل فيها عم
صفوان ، وهو أبى بن خلف ، قتله
رسول الله صلى الله عليه وسلم ،
فازداد حنق صفوان على رسول الله
وحرته وعداوته لله ولرسوله . وكان
صفوان فى قلب المعركة ، وقال
رسول الله صلى الله عليه وسلم
فى أثناء المعركة .

اللهم العن أبا سفيان
اللهم العن الحارث بن هشام
اللهم العن صفوان بن أمية

- ٤ -

وفتح رسول الله مكة فى رمضان
من العام الثامن للهجرة ، وأذل الله
الشرك والمشركين ، ونكس راية
الوثنية والبهتان ، وهدم الرسول صلى
الله عليه وسلم الأصنام ، وترددت فى
جنبات البيت الحرام شهادة التوحيد

الأسير الذى فى أيديكم ، فأحسنوا
فيه .

قال . فما بال السيف فى عنقك ؟
قال عمير : قبحها الله من سيوف ،
وهل أغنت عنا شيئاً ؟ قال الرسول :
أصدقنى ما الذى جئت له ؟
قال : ما جئت الا لذلك .

قال : بل قعدت أنت وصفوان فى
الحجر ، فذكرتهما أصحاب القليب من
قريش ، ثم قلت : لولا دين على ،
وعيال عندى لخرجت حتى أقتل
محمدًا ، فتحمل لك صفوان بدينك
وعيالك على أن تقتلنى له ، والله
حائل بينك وبين ما تريد ، وصعق عمير
لما يسمع ليس من أحد يعرف الأمر
غير صفوان ، وقد أوصى صفوان
يكتفاه عن كل الناس ، ان هذا الا
الوحى نزل على محمد من السماء ،
واهتزت أعماق عمير ومشاعره
اهتزازاً شديداً ، وقال أشهد أنك
رسول الله قد كنا يا محمد نكذبك بما
كنتم تأتينا به من خبر السماء ، وما
يتزل عليك من الوحى ، وهذا أمر لم
يحضره الا أنا وصفوان ، فوالله انى
لأعلم ما أتاك به الا الله ، فالحمد
الله الذى هدانى للإسلام ، وساقنى
هذا المساق ، وشهد عمير شهادة
التوحيد ، والحق ، فقال رسول
الله : فقهوا أخاكم فى دينه ، وأقرئوه
القرآن ، واطلقوا له أسيره .

فصنع المسلمون كل ما أمرهم به
رسول الله صلى الله عليه وسلم ،
وقال عمير يا رسول الله انى كنت
جاهداً فى أطفاء نور الله ، شديد
الأذى لمن كان على دين الله ، وأنا
أحب أن تأذن لى حتى أقدم مكة ،
فادعوهم الى الله ، والى رسوله ،
والى الاسلام ، لعل الله يهديهم ،
والا أذيتهم فى دينهم كما كنت أؤذى
أصحابك فى دينهم وأذن له رسول
الله .

سبيد قومه وقد خرج هاربا
منك ليركب البحر الى اليمن
فرارا وذعرا ، فهلا أمنتاه !!

وفى رواية أخرى أنه قال لرسول
الله : أسألك أمانا لصفوان ، قد
هرب ، وأخشى أن يهلك ، وانك
قد أمنت الأحمر والأسود ، فأمنه
يا رسول الله .

فقال صلى الله عليه وسلم : هو
آمن وفى رواية أدرك ابن عمك فهو
آمن .

قال عمير . يا رسول الله ،
فأعطني آية يعرف بها أمانك ، فأعطاه
رسول الله عمامته التي دخل فيها مكة
كما يروى ابن هشام : ويروى المذهبي
فى ((سير أعلام النبلاء)) أن رسول
الله بعث اليه ابن عمه عمير بن وهب
بردائه أمانا لصفوان ودعاه الى
الاسلام وان يقدم عليه مكة .

وخرج عمير يريد جدة حيث صفوان
قد هرب اليها ينتظر فيها سفينة يركبها
ليذهب الى اليمن ، ويعيش هناك بعد
أن هزمه الله ، وهزم الشرك
والمشركين وفتح مكة على الاسلام
والمسلمين .

وأدرك عمير صفوان وهو يريد أن
يركب السفينة ودار بينهما هـذا
الحوار الغريب : يقول عمير لصفوان :
يا صفوان .
فذاك أبى وأمى .

الله ، الله ، فى نفسك أن تهلكها .
فهذا أمان من رسول الله قد جئتكَ
به ويرد عليه صفوان :

ويحك ، أغرب عني ، فلا تكلمنى
قال عمير :
أى صفوان .
فذاك أبى وأمى .

أفضل الناس ، وأبر الناس ، وأحلم
الناس ، وخير الناس ، ابن عمك ،
عزه ، عزك ، وشرفه شرفك ، ومملكه

ولكن المفتح لم يمض دون مقاومة
من قريش ، لقد أسلم أبو سفيان قبل
دخول رسول الله مكة بيوم ، بعد أن
رأى بعينه ما رأى ، وشاهد جيش
محمد الذى لا قبل لقريش ومشركي
مكة به ، ولا يستطيع أن يقاومه
انستان ، وأسلم كذلك سهيل بن عمرو
خطيب قريش وأحد أشرافهم وسادتهم
يوم الفتح .

ولكن صفوان بن أمية وعكرمة بن
أبى جهل وجموعا معهم ، قاوموا جيش
خالد بن الوليد ، وهو يدخل مكة من
أسفلها ، فقتل من المشركين اثنا عشر
رجلا ومن المسلمين رجلا .

وبدا السلام والأمان يعودان الى
بلد الله الحرام ، وتردد النداء عاليا :
من دخل دار أبى سفيان فهو آمن
ومن أغلق عليه بابه فهو آمن .
ومن دخل المسجد فهو آمن .

وخطب رسول الله الناس ، فأعلن
العفو العام حتى عن رؤوس الشرك
والضلال ، وقال لهم : يا معشر قريش
ما ترون أنى فاعل بكم ؟

قالوا : خيرا . . أخ كريم ، وابن
أخ كريم قال : اذهبوا فأنتم الطلقاء ،
لا تثريب عليكم اليوم يغفر الله لكم
وهو أرحم الراحمين .

وأرسل رسول الله الى : صفوان
بن أمية ، والحارث بن هشام ، وأبى
سفيان : فقال عمر : لئن أمكننى الله
منهم لأعرفنهم ، فقال رسول الله :
مثلى ومثلكم كما قال يوسف لآخوته :
((لا تثريب عليكم اليوم ، يغفر الله
لكم)) .

وأسلمت زوجة صفوان ، وهى
فاخنة بنت الوليد بن المغيرة ، وذلك
يوم الفتح ، وهرب صفوان الى حيث
لا يعرف مكانه انسان الا ابن عمه عمير
بن وهب .

وجاء عمير الى رسول الله يقول
له : يا نبي الله ان صفوان بن أمية

قال : بل عارية مضمونة حتى
نؤديها اليك . قال صفوان : ليس بهذا
بأس . فأعطى رسول الله مائة درع
بما يكفيها من السلاح .

وخرج صفوان وهو على شركه مع
رسول الله الى حنين وانتصر الاسلام
فى حنين انتصارا مؤزرا ، وعاد
رسول الله صلوات الله عليه بالغنائم
والأموال ، ومعه صفوان ، فجعل
صفوان ينظر الى شعب ملأى نعما
وشاء ، وادام النظر ، ورسول الله
يرمقه ، فقال له الرسول :

أبا وهب ، يعجبك هذا ؟

قال : نعم .

قال صلوات الله عليه : هو لك .

فقال صفوان : ما طابت نفس أحد
بمثل هذا الا نفس نبى ، أشهد أن لا
اله الا الله وأن محمدا عبده ورسوله .
وكان ذلك فى آخر ذى القعدة من
ثمان .

ويروى عن صفوان : أثبت النبى
صلى الله عليه وسلم ، فما زال
يعطينى حتى أنه لأحب الخلق الى
واستقرض رسول الله من صفوان
فى مكة خمسين ألفا ، فأقرضه أيها .

وعاش صفوان فى الاسلام يشهد
انتصاراته ويحضر أيامه ، ويلقى
حروبه فكان فى اليرموك أميرا على
كتيبة من كتائب جيش المسلمين .

وكان فى غير اليرموك كذلك
مجاهدا بطلا ، وعاش حتى توفاه
الله الى رحمته عام ٤١ هـ . رحمه
الله . .

ملكك ، ويقول صفوان دعنى وطريقى
لن أعود أبدا . ويقول عمير :
عد معى الى مكة ، وطنك ، ووطن
آبائك وأجدادك ، وأنت أنت ، ابن
مكة وشريف العشيرة ، وسيد القوم ،
ويقول صفوان : انى أخافه على
نفسى . ويرد عمير هو أحلم من ذاك
وأكرم ، وينتهى الموقف بنزول صفوان
من السفينة ، ثم عودته مع عمير ابن
عمه الى بلده مكة .

فلما قدم صفوان على النبى صلى
الله عليه وسلم ناداه على رؤوس
الناس : يا محمد ان هذا جاءنى
بردائك يزعم أنك أمنتنى ، ودعوتنى
الى القدوم عليك فان رضيت أقمت
ودخلت فى دينك ، والا خرجت فى
مدة شهرين لا أتجاوزهما .

فيرد عليه رسول الله صلى الله
عليه وسلم فى وقار وجلال وأناة
وحلم :

صدق ، أنزل أبا وهب فيقول
صفوان :

لا والله حتى تبين لى فيقول رسول
الله : لك أربعة أشهر .

— ٥ —

وبعد قليل يخرج رسول الله صلى
الله عليه وسلم الى حنين فى شوال
من العام الثامن للهجرة . وقبل
خروجه يذكر له بعض أصحابه أن لدى
صفوان أدرا وسلاحا كثيرا ، فيبعث
اليه ، ويقول له وصفوان يومئذ على
شركه :

يا أبا أمية ، أعرنا سلاحك هذا لنلق
فيه عدونا غدا فقال صفوان : أغصبا يا
محمد ؟

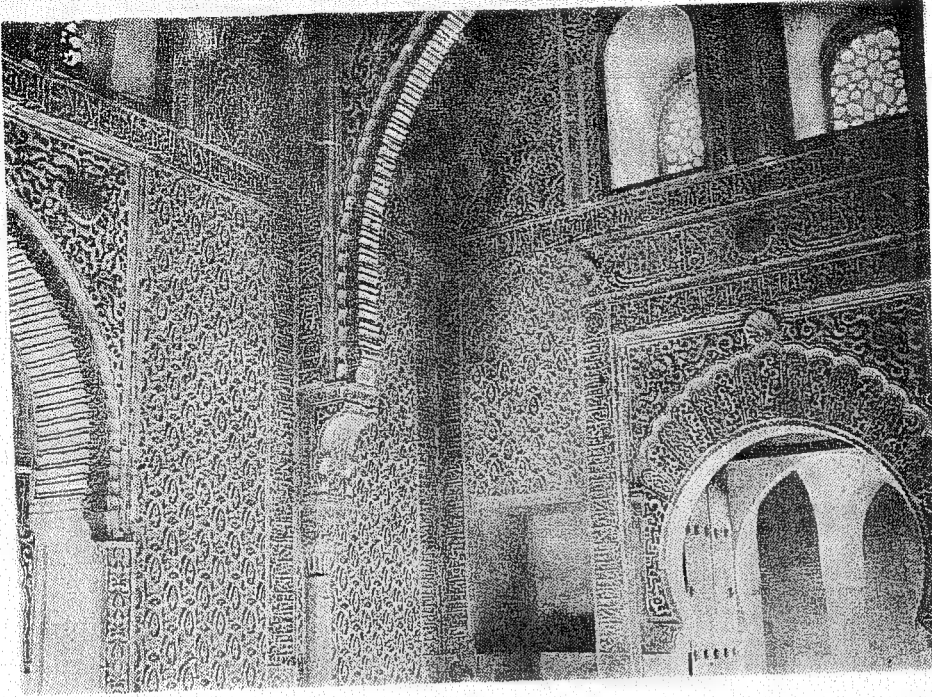
طابع الفن الاسلامي

للاستاذ محمد الحسيني عبدالعزيز

طبع الدين الاسلامي الحنيف الفنون والعمارة الاسلامية بطابعه الخاص وكان تأثيره بالغاً فكانت أصول الدين وتعاليمه هي القانون الذي سار الفنان على نهجه ووفق نصوصه لم يحد عنها ولهذا ابتعد عن التماثيل وتصوير الاشياء التي تعتبر في نظره تقليدا للباري سبحانه الذي هو خالق كل شيء ، كما امتنع الفنان عن الرسوم الادمية والحيوانية احتراماً لأوامر الدين ونظمه واعتمد في الفن الزخرفي على رسم اوراق الاشجار والازهار وما تفرع منها وعلى اجزائها الى جانب الزخارف كأغصان الاشجار والازهار والوريقات ، فسرت في أعطافها مرونة تكاد تبعث فيها الحيوية ، وتجلت عبقرية الفنان في التأليف بين الالوان المستخدمة في الطلاء بطريقة تبهج النظر وتريح العين .

الفن المعماري

ابتكر المعمار المسلم نظام المسجد على نسق مسجد الرسول عليه الصلاة والسلام بالمدينة الذي شيد على مساحة مربعة الشكل محاط بجدران من الاجر والحجر وكان سقفه قد غطي بطبقة من الطين وجاء تصميم المسجد بسيطاً كبساطة الدين وابتكاراً اسلامياً خالصاً اذ وضعت



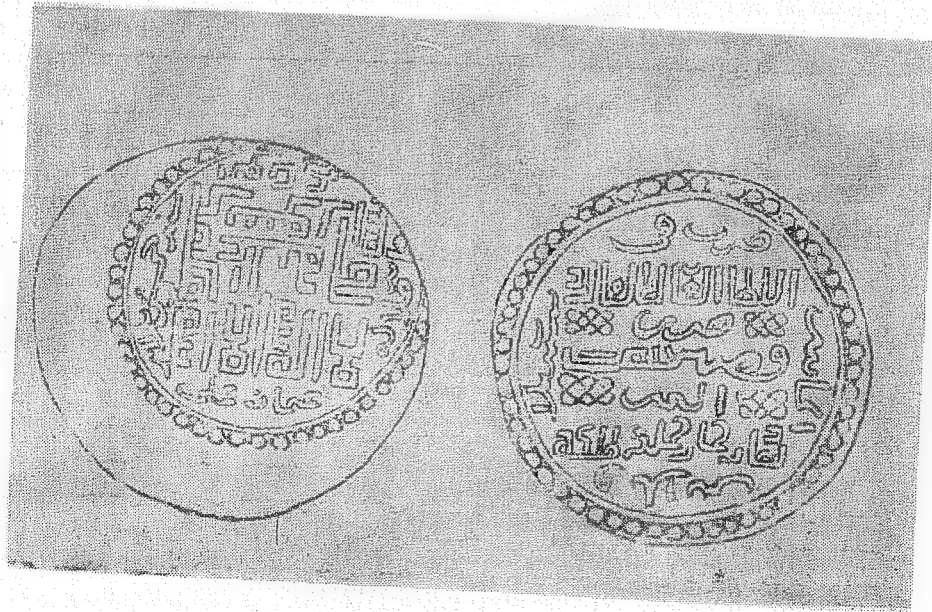
النقوش الرائعة داخل المحراب تحف بها الزخارف النباتية المورقة وتظهر الآيات القرآنية في مناطق الإطار .

سقيفة للمسجد جهة الشمال حيث كانت القبلة الاولى للمسلمين نحو بيت القدس فلما أمر الله سبحانه نبيه عليه الصلاة والسلام أن يتجه في صلاته الى مكة بالجنوب أقيمت سقيفة في هذه الناحية وأصبح للمسجد ظلتان أولاهما ناحية الشمال والثانية ناحية الجنوب ودفعتم سنة التطور أن يصل المعمار بين السقيفتين بظلتين أحدهما شرقا والثانية غربا وعلى هذه الصورة جاء المسجد الاسلامي الاول ايوان في كل جانب يحف بصحن في الوسط مكشوف وعلى مثال مسجد المدينة اقتبست المساجد في كل الامصار الاسلامية وتطور الامر مع رخاء الامبراطورية الاموية فاستبدلت الاعمدة بدلا من جذوع النخل وزخرفت الاعمدة بالتيجان والجص كما زينت بطون العقود بكتابات من القرآن الكريم وأضيفت المآذن والقباب في العصور التالية وعهد المعمار الى الاهتمام بالمسجد وتزيينه فصار ملتقى للناس من كل صوب وحتى يلبق بها وصلت اليه الدولة من قوة ولا يجوز أن يقل في رونقه وعظمته عن المعابد غير الاسلامية في الطراز الزخرفي . وكان الخط العربي العنصر الاول في الزخرفة فقد ساعد الخطاط لرونقه وقابليته للمد والانتشاء والاستطالة والاستدارة التي تكسبه درجة كبيرة من الابداع والانتقان ، وقد استند الخط الى اصول هندسية وقواعد رياضية أصلها الالف وهي خط مستقيم يعتبر قطر الدائرة

وبقية الحروف أجزاء منها تحيط بها ولو أعيدت جميع الحروف الى التسطيع وأزيل تقوسها لكانت من الالف بنسبة معينة ثابتة ولم يقتصر استخدام الخط العربى على كتابة المصاحف والاحاديث النبوية وأوامر الخلفاء بل زينت به المساجد والمباني ، وانتقل الى العمائر الاوروبية كأسلوب زخرفى وقد وضعت المدرستان الشامية والعراقية النظم والمقاييس للخط العربى وعمدت المدرسة المصرية الى تجويده ، وابتكرت منه خط الطومار بأنواعه النسخ والثلث ، وابتدعت المدرسة العثمانية بعد استقدامها لأمهر الخطاطين العرب أنماطا جديدة منها خط الرقعة والديوانى والاجازة والمهايونى واستحدثت فى الدولة التيمورية التى حكمت شرق الدولة الاسلامية خط التعليق الذى تجلت فيه الحياة والحركة وابتدعت خط النستعليق الذى جمع بين النسخ والتعليق وتميز بالخفة والسلاسة والمطاوعة .

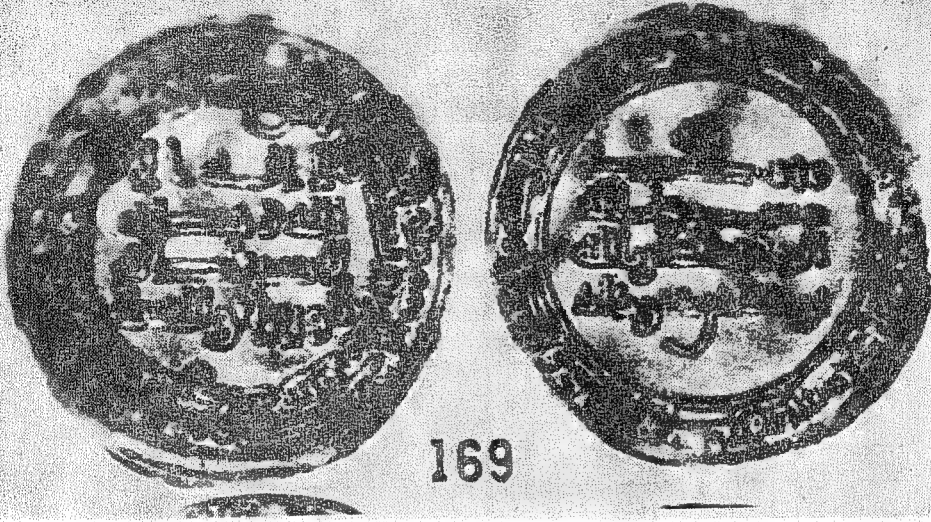
الزخارف النباتية :

يعمد الفنان المسلم الى استخدام الزخارف النباتية والبعد بها عن الطبيعة وعمد الى تطويرها ، فاستطالت الاغصان وتحورت الاوراق بطريقة انفرد بها الفنان وتميز بها ، وأصبحت سمة للفن الاسلامى على أنه جمع بين



عملة تيمورية

عبد الحميد بن عبد الله بن عبد الله



الخط والزخرفة فأخذ يجمع في الحروف ويعدل في أشكالها ويصعد ببعض أجزائها ويحذف منها ما يتنافى مع أصول الزخرفة من تناسق أو تقابل أو تناسب ويملا ما بين سيقان الحروف بوحدات زخرفية كما ينهى الحروف بوريقات نباتية زادت الحروف بهاء وجمالا وهكذا بدت عظمة الفن الاسلامى فى الخط الكوفى المشجر (المزهري) والارابيسك والزخارف النباتية التى امتلأت بها تيجان الاعمدة فى المساجد والقصور .

وأبدع الفنان المسلم فى استخدام العناصر الهندسية كالدوائر المتشابهة والأشكال المتعددة الاضلاع كالمثلث والمعين واهتم بالجمع بين الرسوم الهندسية والنباتية والخط الكوفى فى نظام وتناسق بديع يدل على ذوق وأحاساس مرفه .

الجبص :

وتميز الفن الاسلامى باستخدام الجبس على اوسع نطاق فى تزيين عقود المبانى والجدران على هيئة طراز يجرى عليها بالزخارف الهندسية او النباتية او بالكوفى او على هيئة مناطق مستديرة او معينة بداخلها زخارف نباتية رائعة ، وقد ظهر استخدام الجبس فى تسافرا التى شيدها الخليفة المعتصم العباسى عام ٢٢١ هـ ثم انتقل الى مسجد ابن

طولون بالقطائع ، ثم تطور فن الزخرفة بالجص فبلغ درجة عالية من الاتقان فى العصر المملوكى فاستعمل فى سد النوافذ كما ملئ الفراغ والثقوب بالزجاج الملون .

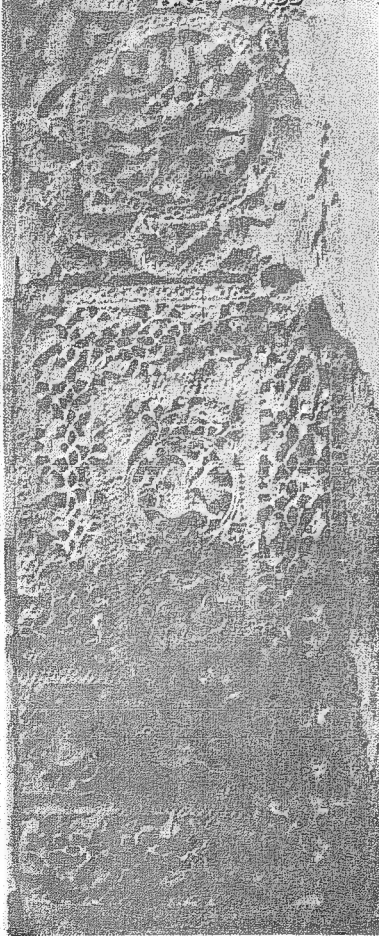
وانفرد الفنان الاندلسى خاصة بتغطية المساحات كلها بالرسوم واستخدام الخط الكوفى ذى الحروف المتشابكة . ويظهر هذا فى قصور غرناطة الى جانب الاسراف فى استعمال المقرنصات (الدلايات) بصورة لم يسبق لها مثيل ، ومن أجمل القباب قبة قلاوون بالقاهرة التى ملئت فتحات النوافذ فيها بالبرونز والجص وتتجلى فيها براعة الفنان وحذقه فى أبهى صورة ويخال من يشاهدها أنها قطعة نسيج تفنن النسيج فى تطويرها كما طعمها بقطع من الفسيفساء التى تبدو كعش النحل أو الرواسب الكلسية التى تكونها الطبيعة فى الجبال بسقوط نقط من الماء من أعلى الكهوف فتتدلى فى صورة بديعة وفى الحفر على الخشب اهتدى الصانع الى طريقة التعشيق والتجميع والخرط ويعتمد على تزيين الاسطح المراد تزيينها بحشوات من الخشب تقطع على أشكال هندسية منتظمة من مثلثات أو مربعات أو مخمسات أو مسدسات أو مثنىات وتثبت بطريقة التعشيق .

١ - استغل الخطاط الكوفى عنصرا زخرفيا فخرجت من أطرافه سيقان نباتية ووريقات ذات فصوص وتجمع الحشوات معا فوق السطح ليتكون منها زخارف هندسية أو نباتية ، وقد استخدم أسلوب الخرط فى عمل المشربيات فى المساكن فى العصر المملوكى ليسمح بدخول الهواء والضوء فى فصل الصيف ويمكن السيدات من رؤية ومشاهدة من فى الخارج ولا يراها المارة ، وقد تطورت صناعة الحفر على الخشب أيام الطولونيين والفاطميين لكنها وصلت الى الذروة فى الاتقان فى العصر المملوكى وفى المتحف الاسلامى بالقاهرة نماذج لهذا النوع كتابت الامام الشافعى الذى عنى الصانع بزخرفته وتنميته وهو يزدان بأشكال نجمية غاية فى الدقة والجمال وتزينه كتابات كوفية ونسخية رائعة وتتألف جوانبه وغطاؤه من حشوات صغيرة منقوشة بزخارف نباتية بديعة .

الصناعات الخزفية والزجاجية .

وكان أثر الدين السمح واضحا فى صناعة الخزف والوانى الزجاجية مما دفع الصانع المسلم للنهوض بهذه الصناعة وابتكار أنواع جديدة من الخزف ذى بريق معدنى يضاهى الوانى الذهبية التى كره المسلمون استخدامها فظهر نوع من الخزف ذى البريق المعدنى جاء بتوجيه الدين ووحىه فأمن الصانع فى انتاج خزف له جمال الذهب وبريقه ، وذلك بتغطية الخزف بطبقة شفافة من الميناء القصدية ترسم عليها الزخارف بأكاسيد معدنية بعد حرقها وأذاك تتحول الأكاسيد باتحادها مع الدخان الى طبقة

معذنية دقيةة ، وهكذا ابدع الصانع المسلم طلاء مشتقا من اكسيد الفضة عرف بالبريق المعذنى كما اكتشفوا فى صناعة الزجاج طريقة التذهيب بوضع الزخارف على الاناء بالريشة عند رسم الخطوط الخارجية وبالفرشاة فى المساحات الكبيرة ، وبعد حرق الاناء للمرة الاولى يحدد موضع الرسم باللون الاحمر ثم يطلى بالفضة التى تعتمد على الأكسيد المعذنية كما ابتكروا مزج ذرات الذهب بالزئبق ويوضع الاوانى بالافران فيحترق الزئبق فيبقى الذهب عالقا فى صورة زائفة وهكذا استطاع الفنان والمعمار المسلم أن يظهر نبوغها وتفوقها فى رسومه معبرة تتحدث مع تعاليم الدين وتقاليد الاسلام وأصبح الدين مصدر الالهام والوحى للفنان لا يحيد عنه فاعتمد فى رسومه على الزخارف النباتية والهندسية لعقيدة الاسلامية فى الفنان والمعمار عبر العصور الاسلامية .

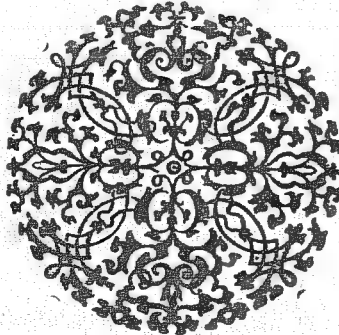


زخارف من الجسم المفرغ فى قعر الطوبة .

وفى القرن الثامن عشر أى بعد حوالى قرن ردد « جان جاك روسو »
— الذى يعتبر بحق أبا الديمقراطية الحديثة فى أوروبا — آراء « هوبز »
ولكن بصورة مختلفة ، فإذا كان الفكر الانجليزى « هوبز » يرى أن الجماعة
ليست من فطرة الانسان وانما اضطر اليها بحكم حاجته الى الاستقرار
وتبادل المنافع ؛ وان حالة الانسانية الاولى كانت فى شقاء دائم ، وان
الانسان كان يعيش فى جو ملء بالصراع والنزاع وعدم الاستقرار ...
فان « روسو » كان ينادى بالرجوع الى عهد الفطرة ، والى حياة الطبيعة ،
لأنه عهد تساوى فيه الناس جميعا ، ولم يعيش أحدهم عالة على الآخر ،
ولم يكسب بعضهم المال على حساب الآخرين ، وانما عاش الناس جميعا
فى أحضان الطبيعة ، وتمتعوا بخيراتها على قدم المساواة .

ومهما اختلفت وجهة النظر الأوروبية فى حالة الانسان قبل أن يهتدى
الى اشكال الحكومات وهل كانت الانسانية شقية أو سعيدة ، فان نشأة
الحكومات ، أو العقود السياسية فى الفكر الأوروبي انما نشأت نتيجة
للوهم والافتراض والتخيل . أما الفكر السياسى الإسلامى ، فقد نشأ
نتيجة للواقع ، وتطور الأحداث التاريخية ، كما حدث فى اجتماع السقيفة
فالعقد السياسى الإسلامى نشأ فى وضوح النهار ، نتيجة لهذه الارادات
الانسانية الحرة فهو عقد حقيقى وليس عقدا خياليا كهذا الذى تصوره
« هوبز وروسو » بعد الاسلام بقرون طويلة .

فما أوجبنا نحن المسلمين ، أن نفكر فى تراثنا الفكرى الإسلامى ،
ونبعثه فى ثوب جديد ليقف شامخا أمام الفكر الأوروبى الذى يغزونا فى عقر
دارنا ، ويحاول أن يوهمنا بأن أصلاته لم تسبق ، مع أن الفكر الإسلامى فى
الحقيقة أسبق منه بحوالى عشرة قرون فى فكرة العقد السياسى مع الفارق
الكبير فى الأساس الذى قامت عليه فكرة العقد السياسى فى الاسلام ،
والعقد السياسى فى الفكر الأوروبى كما كشف عن ذلك هذا المقال .



الفتاوى

معاملة الأولاد

رجل يملك ثروة من عقار ومال ، وعنده زوجة ، وأولاد ، منهم ذكور ، ومنهم إناث ، وقد زوج بعض بناته ، وعلم بعض أولاده الذكور والمرجو الإجابة على الأسئلة التالية :

- ١ — هل يجوز له أن يحرم بعض أولاده المعاقين ؟
- ٢ — هل يجوز له أن يحرم الولد الذي علمه وأصبح له وظيفة ؟
- ٣ — هل يجوز له أن يميز بعض أولاده ؟
- ٤ — هل يجوز له أن يخص بشيء من المال الصغير من أولاده ومن لم يكمل تعليمه منهم وكذلك البنات اللاتي لم يتزوجن ؟

الإجابة :

يجب على الوالد أن يسوى بين أولاده في العطية والهدايا والإنفاق قدر استطاعته ، ولا يجوز له أن يفضل بعضهم على بعض الآخر ، فقد روى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « سوا بين أولادكم ولو بشق تمرة » ، وأمر عليه الصلاة والسلام ألا يفعل الإنسان شيئا يحمل أولاده على عقه ، فقال : « لعن الله ما استعق ولده » .

وإذا أنفق الوالد على أحد أولاده نفقة ذات قيمة بأن وزجه ودفع له مهر الزوجة ، أو أنفق على تعليمه حتى أوصله إلى وظيفة ذات غناء أو جهز إحدى بناته كان عليه أن يعرض سائر ولده الآخرين بمقدار ما أنفقه على ولده الأول . ويجوز تفضيل بعض الأولاد على بعض لبرر شرعى ، ومن المبررات الشرعية العاهات المانعة من الكسب كالعمى والشلل ، وكذلك العجز عن التكسب .

الحلف بالنبى

السؤال :

بعض المسلمين يحلف بالنبى ويقول (وحياء النبى) فهل هذا يمين له كفارة عند الحنث ، وما هى الكفارة ؟

الإجابة :

قال صلى الله عليه وسلم : « من كان حالفا فليحلف بالله أو ليصمت » ومعنى

هذا أن الحلف بغير الله لا يجوز ، ولا يلزم كفارة لأنه ليس يمينا شرعية .

ليلة النصف من شعبان

السؤال :

هل ورد في فضل ليلة النصف من شعبان أحاديث صحيحة ، وهل يسن فيها صلوات خاصة ودعاء مخصوص ، ثم هل هي الليلة المباركة التي يفرق فيها كل أمر حكيم .

الإجابة :

أقوال أكثر المفسرين على أن الآية الكريمة « انا أنزلناه في ليلة مباركة » تعنى ليلة القدر ، وانها ليست ليلة النصف من شعبان .

والدعاء المعروف بدعاء ليلة النصف ليس له مستند صحيح في السنة ، والصلوات المخصوصة التي يصلّيها بعض الناس في ليلة النصف ليست من عمل السلف الصالح وحديث « اذا كان ليلة النصف من شعبان فقوموا ليلها وصوموا نهارها فان الله ينزل فيها لغروب الشمس الى سماء الدنيا ، فيقول : ألا مستغفر فأغفر له ، ألا مسترزق فأرزقه ألا مبتل فأعافيه » ألا سائل فأعطيه ، ألا كذا إلا كذا .. ألا كذا حتى يطلع الفجر » والحديث المروى عن السيدة عائشة في فضل هذه الليلة . لا شيء من هذين الحديثين صحيح .

فليلة النصف من شعبان ليست هي الليلة التي يفرق فيها كل أمر حكيم ، ولم يرد في فضلها ولا في أحيائها بالصلوات حديث يعول عليه ، والدعاء المشهور بدعاء ليلة النصف لا أصل له .

الدعاء في الصلاة

هل تصح الصلاة اذا دعا المصلّي فيها بأدعية دنيوية وأخرية كأن يقول : « رب اغفر لي وارحمني ونجح فلانا ، ووفقني في بيع السيارة » .

الإجابة :

مذهب المالكية أن الدعاء في الصلاة جائز بكل ما يشاء الداعي مما يجوز شرعا الدعاء به ، ولو كان الدعاء بأمر دنيوي من اللذائذ والنعيم ، وأصح مذهبي الشافعية والحنابلة كمذهب المالكية .

والحنفية لا يجيزون الدعاء في الصلاة بما يشبه كلام الناس ومعاشهم الدنيوي .

الوعي الإسلامي

بربر

السيد البدوي

السيد البدوي أحد الصوفية المعروفين ، وله شهرة كبيرة في مصر وغيرها من الدول الإسلامية فما اسمه الحقيقي .
اسمه أحمد بن علي إبراهيم ولقبه البدوي لأنه كان يلبس اللثام على عادة بدو شمال افريقيا . ولد بفاس ، وحج طفلا مع أبيه ، وذهب الى العراق ثم دخل مصر واستقر بطنطا ، وبها توفي ، وله طريقة تعرف بالاحمدية وشارة أتباعه العمامة الحمراء والعلم الأحمر .

الرتب العسكرية

في الجيوش رتب عسكرية مختلفة كل رتبة منها تدل على درجة حاملها ومهمته ، فهل عرفت الجيوش الإسلامية في العصور الأولى هذه الرتب .
أول نظام وضع لتحديد مراتب الجيش الإسلامي كان في أيام عمر بن الخطاب حين أنشأ الديوان لضبط عطاء الجيش ، فجعل الناس أعشارا على كل عشرة عريف ، ولما اختطت الكوفة والبصرة غيرت العرفاء والأعشاء ، وجعلت أسباعا وفي أيام الخليفة الأمين جعل على كل عشرة عريفا ، وعلى كل عشرة عرفاء نقيبا ، وعلى كل عشرة نقيبائا ، وعلى كل عشرة قواد أميرا .
ولم تكن الرتب العسكرية ثابتة أو متشابهة في جميع الدول الإسلامية ، ففي مصر أيام السلاطين المماليك قسمت كالآتي :

الطبقة الأولى : أمراء المئين ، ويقال لهم : مقدمو الالوف ، وكانت عدة كل منهم مائة فارس ، وله التقدمة على ألف فارس .
الطبقة الثانية : الأمراء ، وعدة كل منهم في الغالب أربعون فارسا يكونون في خدمته .

الطبقة الثالثة : أمراء العشرات ، وعدة كل منهم عشرة فرسان يكونون في خدمته .
الطبقة الرابعة : أمراء الخمسات .

ولما استحدثت النظم العسكرية في الدولة العثمانية إبان القرن التاسع عشر أخذت بها بعض الدول التي كانت خاضعة لها ، واستخدمت في الدول العثمانية الرتب التالية : (١) الملازم الأول والثاني (٢) البوزباشي ، وهو الرئيس اليوم ، (٣) الصاغ وهو الرائد (٤) البكباشي وهو المقدم الآن (٥) القائمقام وهو العقيد (٦) أميرالاي وهو العميد (٧) اللواء وهو الزعيم في بعض البلدان العربية ، (٨) الفريق أو قائد الفرقة (٩) المشير هو أكبر الرتب العسكرية .

بدوح

السؤال :

كثير من أصحاب الرسائل يكتبون على ظروفها كلمة بدوح فما أصل هذه الكلمة ، وما السر في كتابتها؟

الإجابة :

ان التجار وأرباب الرسائل والأموال في بلاد العرب كانوا يكتبون تلك الكلمة على بضاعتهم ورسائلهم تحصينا لها من الضياع اذ يعتقدون أن تاجرا من أهل الحجاز كان يسمى بدوحا ، وكان التجار من أهل عصره اذا وجهوا تجارتهم الى بعض الجهات نهبا للصوص الا ذلك التاجر فان بضاعته ورسائله لا يتعرض لها أحد بسوء ، فتصل سالمة ، وما أن توفي هذا الرجل حتى أخذ أولئك التجار يضعون اسمه على بضاعتهم ورسائلهم ، فكانت تسلم من الأذى ، وكانوا لا يكتبونه بالحروف ، بل مما يقابلها من الأرقام ، في حساب الحمل هكذا (٨٦٤٢) وكثير من الناس قديما كانوا يرقمونه على فصوص خواتمهم للتمين ورفع الأذى .

تعقيب

تعقيبا على مقال (حكمة الاسلام في تحريم لحم الخنزير) للزميل الدكتور أحمد شوقي الفنجري بالعدد ٧٨ من السنة السابعة أود أن أضيف الآتي :

١ - أن لحم الخنزير له عدة أسماء مما يجعل كثيرا من المسلمين حسنى النية يقعون في استعماله بدون قصد :

- | | |
|---------------------|------------|
| أ - الاسم العادى له | (يورك) . |
| ب - الاسم الثانى | (باكون) |
| ج - الاسم الثالث | (هام) |

ويكثر وجود الباكون والمهام في أسواق الكويت والبلاد العربية ويخلط في غذاء الأطفال .

٢ - لو خطرت فكرة إقامة مزارع للحم الأغنام بالذات على أى مسلم غيور ويقوم بتنفيذها في بلد مثل بريطانيا أو فرنسا حيث تكثر المراعى فالى جانب الربح الطائل فان كثرة وجود لحم الأغنام سيحل بالتدريج مكان لحم الخنزير حيث شاهدت الألوف من الانجليز يقبلون على أكل لحم الأغنام ولولا أنه مرتفع السعر لكان في متناول الجميع ، فكل الشعوب الاوروبية شعوب مادية بحثة ولو توفر لها ذلك لأقلعت عن أكل لحم الخنزير - وهذا طبعا اقتراح يحتاج لبضغ ألوف من الدنانير لكى يبدأ .

هذا ما أردت أن أذكره والله ولى التوفيق . . والسلام عليكم ورحمة الله وبركاته .

(دكتور : فاروق محمود مساهل - مجمع الجهراء - الكويت)

بأقلام القراء

حقيقة الاسلام

تحت هذا العنوان يقول الأستاذ — فكري زكي الجزار — الاسلام روح وجسد .. فاذا ما انفصلت روحه عن جسده فلا وجود له البتة ، ولن يجدى نفعا في دنيا الناس ... فحينئذ تتقاذفه السنة السفهاء بأنه لا صلة له بشئون الناس ونظم الحياة والمجتمع يقولون ذلك لأنهم يرونه شيئا ناقصا ... أو بمعنى آخر يرونه جسدا بلا روح ، أو روحا بلا جسد .
ولكن ما روح الاسلام ... وما جسده !

ان روح الاسلام هو — التوحيد الخالص من الشوائب الذي يبعث في نفس الانسان العزة والكرامة ويضيء في قلبه نور الايمان الحق ، والمعرفة الصادقة .

ولن يكون التوحيد ساميا الا اذا أمردنا المكان الاول لله في قلوبنا ، وكنا على قلب رجل واحد ، ونهجنا في الحياة كما يخاطبنا الله بقوله جل شأنه ((وان هذه أمتكم أمة واحدة وأنا ربكم فاعبدون)) ((وان هذا صراطي مستقيما فاتبعوه ولا تتبعوا السبل فتفرق بكم عن سبيله ذلكم وصاكم به لعلكم تتقون)) .
تلك هي حقيقة التوحيد .. وأسمى ما جاء به الاسلام ، وأجل ما يؤمن به الناس ويهتدون بنوره في مدهمات الحياة .

أما جسد الاسلام فهو — هذه القوة الكبرى ، والسبيل الاوحد الذي يحفظ للاسلام شريعته وينفذ أحكامه بين الناس ، هذا الجسد هو الهيئة الحاكمة التي تحكم بما أنزل الله ، وتهتدي بنور الاسلام في دياجير الحياة ، وظلمات الطغيان والفساد ... طغيان الاغنياء وفساد الفقراء .

فالفنى اذا لم يجد قوة حاكمة تردعه عن تبديد أمواله واستئثارها لذاته — دون الفقراء — طغى بهاله واستبد بجاهه ، وظلم الفقير حقه .. وتلك أهم سبيل الفساد والاضطراب الاجتماعى .

والفقير اذا لم يجد من يحميه ويحفظ له حقه ، ويقوم برعاية شئونه ... فسد في الارض وابتغى حقوقه من سبيل السرقة والنهب والافساد في الارض وناهيك ما يحمله قلبه من حقد وضيغينة لأولئك الذين ينعمون بالمال ، وينفقونه في سبيل لذاتهم الدنية ، ومآربهم الذاتية .

لذا يمزج الاسلام بين الدين والدولة — لينال كل ذي حق حقه في الحياة — فالدين والدولة جزآن لا يفترقان ، وكما أن الدين جزء من الدولة فالحكومة جزؤه الثانى ، بل هو الجزء الاهم .. وصديق الذى يقول .. ان الله يزرع بالسلطان ما لا يزرع بالقرآن .

وحدة الأمة

وتحت هذا العنوان يقول الشيخ عبد الله بن عبد الرحمن السند :

ان الله عز وجل أمرنا بالاعتصام بالدين والاجتماع عليه ، ونهانا عن التفرق والاختلاف ، وحثنا على الأخذ بأسباب الاجتماع والائتلاف ، وشرع لنا عبادات وأوجبها ، وجعلها من أقوى أسباب الاجتماع ، يلتقى المسلم مع أخيه المسلم ويعرفه . يعرف ما هو عليه من صحة واستقامة وما يحس به ويتألم منه فينصره أن كان مظلوماً أو ظالماً ويواسيه أن كان محتاجاً ويرشده الى الخير ويعينه عليه .

والشيطان والعياذ بالله منه حريص كل الحرص على تثبيط المسلم وصرفه عن الخير وعن كل ما ينفعه والانسان مهدد من ناحيتين ناحية التفريط والاهمال والتثاقل عن أداء الواجب وناحية الافراط والزيادة والغلو في الدين فاذا عرف الشيطان ميل العبد الى الكسل والتفريط وعدم الببالاة بالأوامر دخل من هذا الباب فأضعف عقيدته وجعله يتهاون بأوامر الله وشرعه فلا يؤدي الواجبات كاملة ولا يحافظ عليها .

واذا وجده يميل الى الغلو والزيادة والافراط دخل من هذا الباب فلا يزال به حتى يخرج من حدود الدين ويزين له أعمالاً ليست مشروعة ولا هي من الدين فيتعبد ويتقرب بعبادات وأعمال لم تشرع ولم يأذن بها الله تعالى فترد أعماله عليه وتضره حيث لم يكتف بها شرعه الله له على لسان رسوله محمد صلى الله عليه وسلم ، وكلا الطرفين قبيح ، ومذموم والشيطان عدو الانسان لا يبالي بأيهما ظفر من العبد اذ غرضه اضلاله وافساد عمله .

ان المسلمين اليوم في حالة يرثى لها تفكك في المجتمع واختلاف في المبادئ وجهل في الدين واعراض عنه واهمال للمصلحة العامة واقبال على المصالح الخاصة وشح في المال واسراف فيه وفساد في الاخلاق واقبال على المذات والشهوات وتقليد الكافر الأجنبي في كل ما جاء به ، وتخاذل .. وتباغض بين الاخوان وتقاطع في الارحام بانتقاض عرى الاخاء بين عموم المسلمين وانصراف كل فرد الى هواه وشهوته ثم فشل وضعف زلزالاً كيان المسلمين وذهبا بمجدهم وجعلهم في ديارهم أذلاء وفي مواطنهم غرباء وفي دينهم ضعفاء وكل فرد منهم بعيداً عن أخيه وانما يأكل الذئب من الغنم القاصية فأين نحن مما قاله رسول الله صلى الله عليه وسلم (المؤمن للمؤمن كالبنيان يشد بعضه بعضاً) ثم شبك أصابعه . رواه البخاري ومسلم عن أبي موسى الأشعري رضي الله عنه .

ان عصرنا الحاضر يطلب من المسلمين أن يتمسكوا بدينهم فالدين الاسلامي هو الدين لم يتغير ، وان أول شيء يجب علينا عمله هو العمل بالصالحات والتواصي بالحق والتواصي بالصبر وان كتاب الله تعالى وسنة نبيه محمد صلى الله عليه وسلم يرشدنا الى سلاح ماض وجيش غلاب — وعدة قوية تنفعنا في البأساء والضراء وتدفع عنا كيد الاعداء الكافرين وتحررنا من ذلة الاستعباد وتبوءنا المكانة السامية تلك هي تمسكنا بقول لا اله الا الله والعمل بمعناها والله المستعان .

قالت صحف العالم



عناية المغرب بحفظ القرآن

والحديث

تحت هذا العنوان نشرت مجلة الميثاق المغربية نقول :

نشرت الصحف أخيرا إعلانا عن مباراة جديدة لحفظ الاحاديث النبوية الشريفة تشرف عليها وتنظمها وزارة الاوقاف والشئون الاسلامية ، والفكرة في حد ذاتها فكرة طيبة وصائبة وخطوة مباركة موفقة تهدف أولا وقبل كل شيء الى احياء احاديث الرسول عليه الصلاة والسلام ودفع الهمم لحفظها عن طريق التشجيعات الادبية والجوائز النقدية الهامة بعد ما أصبح حفاظ الحديث اقلية قليلة أعز من بيض الانوق كما يقال .

ولعلنا بهذا العمل نريد أن نتلافى بعض النقص الذى أحسنا به وهو ضياع الحديث من صدورنا بعد ما كان المغاربة مضرب المثل في حفظ الاحاديث بمتنها وسندها وسبب ورودها ويوم أسست دار الحديث الحسنية تفاعلا وتبادر الى ذهننا ان هذه الدار ستخرج مجموعة من الحفاظ يباهى بهم المغرب الاقطار العربية والاسلامية بالإضافة الى تحريمهم وتضلعهم في علوم التفسير والحديث ، واذا كنا نبارك هذه المبادرة الطيبة من طرف الوزارة ، ونثنى عليها أحسن الثناء فانتنا نود أن تولى نفس الاهتمام الى حفاظ القرآن الكريم وتهيء لهم جوائز هامة في كل مناسبة دينية فالمغرب كما عرف في مختلف العصور بحفظ أبنائه للاحاديث الصحيحة الثابتة عن رسول الله عرفوا بحفظهم للقرآن واستظهارهم لسوره وآياته والالام بقواعد تجويده وطرق رسمه والاهتمام بعلم القراءات وعرضها وكانوا من أكبر الباحثين والمؤلفين في العلوم التي لها اتصال بالقرآن ، ولقد أسست في عهد المرينيين مدرسة السبعين بفاس لمن يحفظ القرآن بالقراءات السبع والمكتبة القرآنية بالمغرب زاخرة بالمؤلفات المخطوطة والمطبوعة في هذا الموضوع ، لكن الذى نخشاه اليوم ان يضيع القرآن من الصدور كما ضاع الحديث منها ، وان يصبح الذين يحفظون القرآن كله حفظا متقنا مستوفيا لشروط التلاوة كحفاظ الحديث لا يتجاوزون أصابع اليد .

ان الحقيقة المرة التي نعلنها ونجهر بها هي أن حفظ القرآن في تناقص مستمر ، وان الجيل الصاعد لا يحفظ من القرآن قليلا ولا كثيرا ، والكتاتيب القرآنية المؤسسة حديثا لم تؤد دورها الذى أسست من أجله ، ولعلها بوضعها الحالي أن تكون عرقلة كبرى في وجه من يرغب في حفظ جزء كبير منه وخسارتنا

فى ضياع القرآن من صدورنا خسارة عظمت لا تعوض ، فعلى الذين يحاولون انقاذ التراث وبعث الامجاد ان يعيدوا النظر فى وضعية القرآن ووضعية البقية الباقية من حامله وذلك بتأسيس المدارس القرآنية والعناية بها والسهر عليها وتخصيص المنح والجوائز لطلابها ، ورد الاعتبار لحفظة كتاب الله بتحسين وضعيتهم وتوظيفهم واسناد المناصب الدينية المناسبة لهم على غرار ما هو موجود بالاقطار الشقيقة كالجزائر وليبيا .

ان الفراغ الروحى الذى نشعر به فى اعماق نفوسنا لا يأتينا من الشرق ولا من الغرب وانما يأتينا من ابتعادنا عن القرآن ولئن تقاعسنا عن وضع القرآن فى اطاره اللائق به كدستور سماوى وقانون الهى نحتكم اليه فى معاملتنا وشؤوننا فلن نتعاس عن وضعه فى متناول أطفالنا وابنائنا ليستظهروه كله أو بعضه وأخشى ما أخشى أن يصدق علينا قوله تعالى ((ومن أعرض عن ذكرى فإن له معيشة ضنكا ونحشره يوم القيامة أعمى قال رب لم حشرتني أعمى وقد كنت بصيرا قال كذلك أتتك آياتنا فنسيتها وكذلك اليوم تنسى)) .

الاسلام والحضارة

نشرت مجلة الحوادث البيروتية حديثا مع العقيد معمر القذافي جاء فيه :
البعض يتساءل هل لدى الاسلام ، ما يقدمه للحضارة الانسانية فى أزمتها الحالية .. ؟

وبكل الحماسة الممكنة لرئيس دولة اجاب :
— مؤكد .. ان الحضارة العالمية أصبحت كالانسان الآلى .. كتلة من الصلب ، ولكن بلا روح ، بلا قيم .. والاسلام يستطيع أن يمنحها ما هى بحاجة اليه .. شرط أن يرتفع الانسان الى مستوى الاسلام . المشكلة ليست فى تخلف الاسلام عن احتياجات العصر ، بل فى تخلف الانسان المعاصر عن مستوى الاسلام ، مستوى فهم الاسلام .

تؤكدون اذن على دور العقيدة فى بناء الدولة العصرية ؟

— مؤكد .. لا وجود حقيقيا لاي دولة أو حركة قومية بلا عقيدة ، العالم كله يبحث عن نغمة روحية تبعث الحياة فى الهيكل الآلى الميت الذى يوشك أن تتحول اليه البشرية .

ومهما وصل الانسان من تقدم ، وحلق فى الفضاء فلا بد من أن يعود الى الله ، اتنى على ثقة من ذلك ، وقد أبرقت بهذا المعنى الى الاتحاد السوفياتى معزيا بوثة رواد الفضاء . ولكنهم لم يذيعوا البرقية !

أخبار العالم الإسلامي

اعداد الاستاذ : عبد المعطى بيومى

الكويت : يدرس مجلس الوزراء موضوع تقديم الدعم المالى لمشروع اقامة مدرسة لتعليم اللغة العربية ومبادئ الدين الاسلامى لاهل الجاليات الاسلامية فى واشنطن .

• عاد معالى الاستاذ راشد الفرحان وزير الاوقاف والشئون الاسلامية من زيارته الرسمية للاتحاد السوفيتى حيث تفقد خلالها احوال المسلمين هناك .

• احتفلت الوزارة بليلة الاسراء والمعراج فى مسجد السوق الكبير والقى معالى الوزير كلمة مناسبة فى الحفل .

• ابدت الوزارة اهتمامها بالمعهد العالى للدراسات الدينية الذى افتتح فى طشقند وستتمده بالكتب الاسلامية .

• قامت الوزارة بتوزيع الجزء الثانى من كتاب ((المطالب العالية بزوائد المسانيد الثمانية)) على الهيئات والمهتمين بالثقافة الاسلامية .

• شاركت الوزارة عن طريق المحاضرات وخطب الجمعة فى الاحتفال باليوم العالمى لحو الامية .

• زار البلاد وفد من المركز الاسلامى الاسبانى للتباحث فى امور ثقافية .

• قررت الوزارة تزويد (١٠٠) مسجد بأجهزة تكييف الهواء .

• تبدأ الدراسة فى دار القرآن الكريم فى الشهر القادم .

• تستضيف الوزارة عددا من كبار علماء المسلمين والقراء لاهياء الموسم الثقافى فى شهر رمضان القادم .

القاهرة : وافق الشعب العربى فى مصر وسوريا وليبيا على اتحاد الاقطار الثلاثة فى دولة (اتحاد الجمهوريات العربية) .

• ستقوم بعثة من جمعية الشبان المسلمين برحلة الى بعض الدول الاسلامية لشرح خطة تكوين البنك الاسلامى الذى تساهم به الدول الاسلامية والجمعيات الاسلامية .

• سيزود المجلس الاعلى للشئون الاسلامية الهند واليابان وأفغانستان والاردن بالمكتبات الاسلامية .

السعودية : تواصل السعودية ومصر مساعيها لحل النزاع بين الفدائيين والسلطات الاردنية .

• احتجت رابطة العالم الاسلامى لدى الفلبين على المذابح التى يقتل فيها المسلمون فى المدارس والمساجد والشوارع .

• تعتقد الدورة الرابعة عشرة للمجلس التأسيسى لرابطة العالم الاسلامى فى غرة شعبان ١٣٩١ هـ .

• قام وفد من جامعة كابول بأفغانستان بزيارة علمية الى رابطة العالم الاسلامى بمكة المكرمة بهدف التبادل الثقافى الاسلامى بين الهيئتين الاسلاميتين .

• أنشأت وزارة الدفاع والطيران ادارة للشئون الدينية تشرف على التثقيف الدينى لموظفى الوزارة .

الأردن : قامت اسرائيل بتفريغ عدة معسكرات للاجئين الفلسطينيين من قطاع غزة وطردتهم الى اماكن متفرقة من الضفة الغربية لنهر الأردن .

● وسعت اسرائيل نطاق الحفريات فى ساحة المسجد الاقصى حتى أصبحت تهدد المسجد بالانهيار .

العراق : أجرى مسئولون جزائريون مباحثات فى العراق بهدف أن يزيد العراق من مساهمته فى حملة التعريب فى الجزائر ويزيد عدد مدرسى العربية والدين العراقيين فى الجزائر .

السودان : قدم السودان حوالى (٧) آلاف جنيه استرليني الى تشاد لمساعدتها فى تعليم اللغة العربية كما سيقدم منحة دراسية الى عشرين طالبا من تشاد .

ليبيا : صرح العقيد معمر القذافى بأن الاسلام رسالة حضارة كاملة لهذا العصر ولكل عصر وأن مشكلة المسلمين فى الاسلام انما هى فى مستوى فهم المسلمين للاسلام .

● أنشأ مجلس الثورة اللبى هيئة للدعوة الاسلامية تكون مهمتها العمل الجاد على نشر الدعوة الاسلامية وتفتح لها فروعاً فى الدول الاسلامية .

تونس : أقامت تونس — خلال الصيف الماضى — عدة دور للمحافظة على القرآن الكريم فى مناطق العاصمة .

● أجريت فى تونس مباحثات ثقافية بينها وبين المغرب شملت مجالات الثقافة والتربية ووسائل تدعيمها بين البلدين .

البحرين : أعلنت البحرين استقلالها دولة مستقلة ويرأس الحكم فيها أمير دولة البحرين وأصبحت عضواً فى هيئة الامم المتحدة .

قطر : أعلنت قطر استقلالها وأصبحت دولة مستقلة ذات سيادة .

باكستان : واصلت باكستان جهودها لحل مشكلة اللاجئين من باكستان الى الهند إبان الفتنة الأخيرة بين شطرى البلاد الشرقى والغربى .

● صدر فى باكستان الكتاب الأول من ترجمة صحيح مسلم باللغة الانجليزية وقام بالترجمة السيد عبد الحميد صديقى والناسر أكاديمية أهل الحديث بلاهور .

الفلبين : أعلن السناتور الفلبينى المسلم مامنتال تاماثو — يشغل أعلى منصب يشغله مسلم — أن المسلمين فى الفلبين لم تعد لهم أراض يعيشون عليها وسيضطرون لشن حرب مقدسة دفاعاً عن أنفسهم .

ماليزيا : أعلن تنكو عبد الرحمن أنه سيتقدم بمقترحات عملية لحل مشكلة اللاجئين بين الهند وباكستان .

أخبار متفرقة

جنوب أفريقيا : تقوم منظمة الجهاد الاسلامية بجمع التبرعات لإنشاء مركز اسلامى فى مدينة مانيزج حيث يبلغ عدد المسلمين فيها (٦٠٠٠) مسلم ليس لهم أى مؤسسة تعنى بشؤونهم .

اسبانيا : يعقد فى مستهل شعبان مؤتمر ثقافى اسلامى فى مدريد يشترك فيه (٢٤) دولة اسلامية .

« الى راغبي الاشتراك »

تصلنا رسائل كثيرة من القراء بقصد الاشتراك في المجلة ، ورغبة منا في تسهيل الامر عليهم ، وتغاديا لضياع المجلة في البريد ، رأينا عدم قبول الاشتراكات عندنا من الآن ، وعلم الراغبين في الاشتراك أن يتعاملوا راسا مع متمهد التوزيع عندهم ، وهذا بيان بالمتعهدين

القاهرة : شركة توزيع الأخبار — ٧ شارع الصحافة .

جدة : مكتبة مكة — السيد عوض با عامر — ص.ب : ٤٤٧ .

الرياض : مكتبة مكة — شارع الملك عبد العزيز .

الطائف : مكتبة الثقافة للصحافة — ص.ب ٢٢ .

مكة المكرمة : مكتبة الثقافة للصحافة — ص.ب ٤٦ .

المدينة المنورة : مكتبة ومطبعة ضياء — السيد محمد زين العابدين

عدن : وكالة الأهرام التجارية — السيد محمد قائد محمد .

المكلا : مكتبة الشعب — ص.ب ٢٨ .

مسقط : المكتبة الحديثة — السيد يوسف فاضل .

صنعاء : مكتبة المنار الاسلامية — السيد عاصم ثابت .

دمشق : الشركة العامة للمطبوعات — ص.ب ٢٣٦٦ .

الخرطوم : الدار السودانية للطباعة والنشر والتوزيع — ص.ب ٢٤٧٣ .

الابيض/السودان : مؤسسة عروس الرمال الصحفية — ص.ب ٦٧ .

عمان : الشركة الاردنية لتوزيع المطبوعات — ص.ب : ٨١ .

طرابلس الغرب : مكتبة الفرجاني — ص.ب ١٣٢ .

بنغازي : مكتبة الوحدة الوطنية — ص.ب ٢٨٠ .

تونس : الشركة التونسية للتوزيع .

بيروت : شركة المطبوعات للتوزيع والنشر — كورنيش المزرعة .

دبي : مكتبة ومطبعة دبي — السيد خليفة النابودا .

ابو ظبي : شركة المطبوعات للتوزيع والنشر — ص.ب : ٨٥٧ .

الكويت : شركة المطبوعات للتوزيع والنشر — ص.ب ١٧١٩ .

قطر : مكتبة الثقافة — السيد سالم الانصاري — الدوحة .

ونوجه النظر الى انه لا يوجد لدينا الآن نسخ من الاعداد السابقة من المجلة

أوراق في هذا العدد

حديث الشهر	لدير إدارة الدعوة والارشاد	٤
حدود التشريع في الاسلام	لعمالم اسلامي كبير	٨
من هدى السنة	للدكتور على عبد المنعم عبد الحميد	١٦
الايمان عقيدة وعمل	للدكتور محمد سلام منكور	١٩
الايمان بالله سر القوة الاسلامية	للاستاذ محمد عطية الابراشي	٢٣
الاسلام والرياء	للاستاذ محمد عبد اترهيم السمان	٢٩
الفكر التشريعي (٢)	للشيخ علي الخفيف	٣٥
ملكة العجائب (قصيدة)	للشاعر المرحوم محمد الاسير	٤٢
ظاهرة المديح	للدكتور وهبة الزحيلي	٤٤
اهل الحديث	للدكتور محمد تقي الدين الهلالي	٥١
مائدة القارئ		٥٨
اصالة الفكر الاسلامي	للاستاذ محمد علي حيدر	٦٠
الاسلام والمسلمون في المغرب العربي	للاستاذ محمد الدسوقي	٦٧
الدعوة الى الله	للشيخ عبد العزيز بن عبد الله الباز	٧٤
الشيخ محمد بن عبد الوهاب	للاستاذ عبد الله سعد الرويشد	٧٦
مذبة المسلمين في الفلطين		٨٤
اين عمك عزه عزك	للدكتور محمد عبد المنعم خفاجي	٩٢
طابع الفن الاسلامي	للاستاذ محمد الحسيني عبد العزيز	٩٨
الفتاوى	التحرير	١٠٥
البريد	التحرير	١٠٧
باقلام القراء	التحرير	١٠٩
قالت الصحف	التحرير	١١١
الاخبار	اعداد الأستاذ عبد المعطي بيومي	١١٣